

# السُّيُوفُ وَالْحَدَادُ

## فِي أَعْمَاقِ أَهْلِ الزُّنْدَقَةِ وَالْإِلْحَادِ

« فِي السَّفَرَةِ بَيْنَ الصُّوفِيَّةِ وَغَيْرِهِمُ الْمَدَّعِينَ وَرَدِّ سُبُهَةِ الْمُعْتَرِضِينَ »

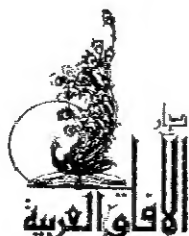
تصنيف

شيخ الإسلام أبي المعارف قطب الدين مصطفى بن كمال الدين الصديقي البكري

(١٠٩٩-١١٦٢ هـ)

تحقيق وتعليق

أحمد فريد المزيدي



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ضرب على سُرَادِقِ أسرارهِ أقفال التمسك بالشرعية العَرَاءِ، وصَانَ طوَالِ أنوارهِ أَنْ تغشي قلوبًا لم تستطع مع الحدود صبرًا، وحمى حما أوامره ونواهيهِ بـسِيُوفِ رهبوت جلالهِ، وأعظم لها قدرًا، ورمى بأسهم سطوته من حاد عن ملته الخفيفة، ومنهاجهِ الأسنى، وشرعته الكيرى، فمن زاغ عن سواء سبيله فقد ضلَّ قدمه وظل ندمه، واكتسب وزرًا، ما ثمَّ حقيقة تخالف الشرعية عند محقق بدت له الأسرار سرًّا، فإن الشرعية صورة كاملة بها روح وجسم يتلي سرها ويقرأ، فالأحكام جسمها والحقيقة روحها، فما هناك إلا شرع حوى هُيَا وأمرًا.

فالسعيد: مَنْ وفق القيام بنواميس التكاليف الشرعية، بمنحه من أمرهِ يسرًا.

والشقي: من مَالٍ عن سنن الكمال، فاستحق وبالاً دنيا وأخرى؛ إذ الشرعية أصل الحقيقة وسرها، خلافًا لمن خالف حيث جهل وما دري، فله الحمد على هذا التعريف الذي أكسبنا فخرًا، وأطلع لنا فجرًا، وله الشكر على نعمة التحقق بأن الشرعية عين الحقيقة، ما أورث الذكر لنا ذكرًا.

والصلاة والسلام على الذي جاء بظاهر الشرعية وباطنها، فأعلن تارةً وأسرَّ أخرى، وأمر بسفك دماء من خالف ظاهر الأمر؛ لأن من أنكره فقد باء بغضب وأظهر كفرًا، وعلى آله وأصحابه حماة الدين الذين شيدوا أركانه، وأسسوا بنيانه سرًّا وجهرًا، ما حفظ مريد حرمان حرم الشرع الشريف فوردت عليه الموارد تترًا، وأشرقت شمس العيان في جنانه، وأظهر فيه نور الإحسان بدرًا، وسلم تسليمًا، وعظم تعظيمًا، ما زاد المنعم عليه شكرًا وهجر سكرًا.

وبعد... فيقول الفقير الخفير، والعاجز الكسير، مصطفى بن كمال الدين بن علي الصديقي الخلوتي، غفر الله ذنوبه ومحا زلله وعيوبه:

قد ظهرت طائفة تدَّعي التصوف، مع أن غالبهم لم يدرِ الفرق بين الخوف والتخوف، مرقوا مسن الدين من مروق السهم من القوس، وهم يدَّعون في نفوسهم كمال الخزرج والأوس، لم يدرِ لهم حياءٌ ولا شجاعة، ولا دين ولا عيال.



ولم توصلهم تلك الخرافات إلا لاتباع الابتداع وما تهواه الأهواء، ولا صحَّ لهم في المعرفة اسمٌ ولا لقبٌ، ولا اتَّصل لهم بها حبلٌ ولا نسبٌ، ولا تخلَّقوا من آدابها بأدب، فكيف يصحَّ لهم أن ينالوا منها الأرب، وعبادتهم عادة لا عبادة، بل يتظاهرون بها ولا يقتدون بمن تقدَّم من السادة، ينتهكون حرمة الشرع الشريف، ويبيعونها بدون الطفيف، ويوقعون ذوي العقول الخسيفة، والبصائر الكفيفة في الزندقة والإلحاد، والميل عن جادة الصواب والسداد، فتح بهم فم الفتنة للعوام، فكانوا كشوم داحسٍ على أولئك الأقوام، فهم أبغ من لصوص الري في سرقة عقول القاصرين، ولهم طيش الذباب وطرب الزنج إذا وافقهم بعض جهلاء المعاصرين، هم أثقل من حمل الذهب في الليل البهيم، وهم جند إبليس وميكال الشيطان، يخبطون خبط عشواء ويخسرون الميزان، يلتقطون شطحات العارفين ويتخذونها مذهباً، ويحفظون نذراً من كلماتهم حتى يظنهم السامع أدباً، يدعون القول بوحدة الوجود، ويفهمون كلام العارفين على خلاف المقصود، فيلبسون الأمر على الضعفاء، فيزل قدمهم عن سواء الاقتفاء.

فلما رأيت أمرهم فشا، ضاق عن التوسع فيه الحشا، غيرَةً على الشريعة المحمدية، ونصرةً للملة الأحمدية، وخشية أن ينتسب أحد هؤلاء الزنادقة الفجار إلى طريقتنا، فإن الطريق لا يخالف كتاباً ولا سنة؛ إذ عنهما نشأ العز والفخار، وبلاستمسكك بهما تحصل النجاة غداً في تلك الدار، من عذاب الله تعالى العزيز الغفار.

وعن لي أن أسعف بعض الإخوان، الذين رعا مالوا إذا سمعوا كلام هؤلاء اخوان، برسالة تردهم إلى الحق المبين، وتقودهم إلى التمسك بالعروة الوثقى والحبل المتين، وسميتها: «السيوف الحداد في أعناق أهل الزندقة والإلحاد».

ولنشرع الآن في المقصود، ومنه سبحانه نرتجي عوائد الجود، فنقول:

اعلم أن الشريعة هي الباب واللباب، التي تهدي إلى صواب الصواب، وأول واجباتها معرفة رب الأرباب على طبق السنة والكتاب، وهي تنقسم إلى ثلاثة أقسام: معرفة عوام، وخواص، وخواص الخواص.

**فالأولى:** معرفة ما يجب وما يجوز وما يستحيل في حقه تعالى، وكذلك في حق رسله، وهذه واجبة على كل مكلف؛ لئلا يشتبه عليه الحال فيقع في الخيال، وليسلم من ورطة التقليد في التوحيد.

**قال صاحب الجوهرة:** إذ كل من قلَّد في التوحيد إيمانه لم يخل عن ترديد، وكل من

طلب الثانية ولم يحكم الأولى كان جاهلاً بالله؛ فإنها أولى وأولى، ويجب على صاحب هذه المعرفة أن يطلب العلم الواجب في حقه؛ ليكون ممن يعبد الله على بصيرة، وإلا كان ما يهدم أكثر مما يبني.

ففي الحديث: «ركعتان من عالم أفضل من سبعين ركعة من غير عالم»<sup>(١)</sup>.

والعالم العامل هو الورع المشار إليه بحديث: «ركعتان من رجل ورع أفضل من ألف ركعة من مخلط»<sup>(٢)</sup>. رواه الديلمي في مسند الفردوس عن أنس.

وإلا فمع الجهل أين الورع.

والثانية: معرفة آثار الأسماء والصفات، وظهور أنوار تلك الآثار في القلب؛ ليخلص صاحبه من الآفات، وطريقها تسير الأوقات بالعبادات، وتركبة النفس وترك المخالفات، والجلوس على بساط الفقر والانكسار، وشغل القلب بمراقبة العزيز الغفار، والاقتداء بأستاذ شهدت بصحة عقيدته وكماله العارفون، وأقرت بحسن منازلته ومواجهته الواصلون، ليسلك به مقام التعلق، ويرقيه إلى التحقق، ويوصله إلى التخلق، وهناك يدرك الأسرار بطريق المنازلة والذوق، ويأكل لا من تحت الأرجل بل من فوق، وطريق التصوف عند السادة الصوفية، كله تخلق بالأخلاق المصطفوية، فمن زاد تخلقه زاد تصوفه، والتخلق يحتاج إلى السلوك، وهو يفتقر إلى المرشد العارف.

قال الشعراني رحمته الله في الميزان: أما سلوكك بغير شيخ فلا يسلم غالباً من الرياء والجدال والمزاحمة على الدنيا، ولو بالقلب من غير لفظ، فلا يوصلك إلى ذلك، ولو شهد لك جميع أقرانك بالقبطية فلا عبرة بها.

وقد أشار إلى ذلك الشيخ محيي الدين في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات

فقال:

«من سلك الطريق بغير شيخ ولا ورع عمّا حرّم الله فلا وصول له إلى معرفة الله

(١) ذكره المناوي في فيض القدير (٣٨/٤).

(٢) رواه البيهقي في الشعب (٢٥٥/٦)، والديلمي في الفردوس (٢٦٥/٢).

تعالى، المعرفة المطلوبة عند القوم ولو عبد الله تعالى عُمر نوح عليه السلام.

ثم إذا وصل العبد إلى معرفة الله تعالى فليس وراء الله مرمى ولا مرقى بعد ذلك، وهناك يطلع كشفًا ويقينًا على حضرات الأسماء الإلهية، ويرى اتصال جميع أقوال العلماء بحضرة الأسماء، ويرتفع الخلاف عنده في جميع مذاهب المجتهدين؛ لشهود اتصال جميع أقوالهم بحضرة الأسماء والصفات، لا يخرج عن حضرتها قول واحد من أقوالهم.

وهذه المعرفة نتيجة التخلي عن الأخلاق الذميمة، والتخلي بالأوصاف الكريمة، فأثمرت التجلي بالأسرار العظيمة، وفي الحديث: «الأخلاقُ مخزونةٌ عند الله تعالى، فإذا أراد الله تعالى بعبدٍ خيرًا منحه منها خلقًا»<sup>(١)</sup>.

وقال عليه السلام: «إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ»<sup>(٢)</sup>.

قال صاحب عوارف المعارف<sup>(٣)</sup>: «فالصوفية راضوا نفوسهم بالمكابدات والمجاهدات

(١) رواه الحكيم الترمذي في النوادر (٣١١/٢).

(٢) رواه الحكيم الترمذي في النوادر (٣١٢/٢)، والبيهقي في الكبرى (١٩١/١٠).

(١) هو الشيخ الجليل السيد الحفيل أستاذ زمانه وفريد أوانه، مطلع الأنوار ومتبع الأسرار. دليل الطريقة، وترجمان الحقيقة، أستاذ الشيوخ الأكابر: الجامع بين علمي الباطن والظاهر، فدوة العارفين، وعمدة السالكين، العالم الرباني، المربي أبو حفص عمر ابن محمد البكري الصوفي السهروردي، مصنف كتاب عوارف المعارف، المشتمل على مكنونات المعارف، ومصونات المحاسن، واللطائف، وغير ذلك من التصانيف الحسنة الجامعة بين بداعة الملاحاة، وبراعة الفصاحة، وحلاوة العبارة المشتملة على درر المعارف ومواقيت الحكم، وطلاوة الإشارة المحتوية على حياة القلوب، وشفائها من النسقم، وعقيدته معروفة مشهورة موصوفة مشكورة، وكان إذا أشكل عليه شيء من أمرها منها، يرجع فيه إلى الله تعالى ويستخير به حول بيته ويتضرع إليه في التوفيق لإصابة الحق والتحقيق، وكان فقيهاً شافعي المذهب، كثير الاجتهاد في العبادة والرياضة.

تخرج عليه خلق كثير من الصوفية في المجاهدة والحلوة، ولم يكن في آخر عمره مثله.

صحب عمه الشيخ الإمام أبا النجيب، وعنه أخذ التصوف والوعظ.

وصحب أيضًا قطب الأولياء وقدوة الأصفياء الشيخ عبد انقادر الجيلي، ثم انحدر إلى البصرة إلى الشيخ أبي محمد بن عبد، ورأى غيره من المشهورين، وكان شيخ الشيوخ ببغداد، وكان له مجلس وعظ عليه قبول وله نفس مبارك.

حتى أجابت إلى تحسين الأخلاق، فنفوس العباد أجابت إلى الأعمال وجمحت عن الأخلاق، ونفوس الزهاد أجابت إلى بعض الأخلاق دون البعض، ونفوس الصوفية أجابت إلى الأخلاق الكريمة كلها».

والثالثة: معرفة كنوز أسرار الذات العليّة، وهذه المعرفة خاصة بأكابر المحققين من الأولياء الراسخين، وقد أشرنا إلى طلب هاتين المعرفتين بقولنا في ورد السحر المسمّى بالفتح القدسي والكشف الأنسي<sup>(١)</sup>، والمنهج القريب إلى لقاء الحبيب: إلهي عرفني حقائق أسمائك الحسنى، وأطلعني على رقائق دقائق معارفك الحسنى، وأشهدني خفي تجليات صفاتك، وكنوز أسرار ذاتك.

وتكلمنا على هذا التوسل في شرح الورد المسمّى بـ «الضيء الشمسي على الفتح

قال ابن خلكان رحمه الله: ورأت جماعة ممن حضروا مجلسه وقعدوا في خلوته فكانوا يحكون غرائب مما يطرأ عليهم فيها من الأحوال الخارقة.

وكان كثير الحج، وكان أبواب الطريق من مشايخ عصره يكتبون إليه من البلاد صور فتاوى يسألونه عن شيء من أحواضهم، وسيأتي آخر الفصل إن شاء الله تعالى.

قال ابن نقطة: كان شيخ العراق في وقته صاحب مجاهدة وإثبات وطريقة حميدة ومروءة تامة، وأوراد على كبر سنه.

وقال ابن النجار: كان شيخ وقته في علم الحقيقة، وانتهت إليه الرياسة في تربية المريدين، ودعا خلق إلى الله تعالى، قرأ الفقه والخلاف والعربية، وسمع الحديث: ثم انقطع، ولازم بيته، وداوم الصوم والذكر والعبادة إلى أن ظهر له قبول من الخاص والعام، وعلا شأنه، وتكلم على الناس، وعقد مجلس الوعظ في مدرسة عمه على دجلة، فحضر عنده خلق عظيم وظهر، واشتهر اسمه وقصد من الأقطار، وظهرت بركات أنفاسه في توبة العصاة، ورأى من الجاه والحرمة عند الملوك ما لم يره أحد.

وانظر في ترجمته: طبقات الشافعية الكبرى (١٤٣/٥)، طبقات المفسرين للداودي (٨٩)، وفيات الأعيان (٤٨٠/١)، الباب (٥٨٠/١)، البداية والنهاية (١٣٨/١٣)، طبقات الأولياء (٥٣)، طبقات الشافعية للإسنوي (٢/١٢٢)، مرآة الجنان (٧٩/٤، ٨٢)، وروضة أخبار (ص ١٧٦)، بتحقيقنا.

(١) انظر: المنح النفسي للمواقفي (ص ٦٧) بتحقيقنا.

القدسي»<sup>(١)</sup>. وطريق هذه المعرفة لا يكون إلا عن محض الثقة، وكرامة صاحبها استقامته على فتح الكتاب والسنة.

قال أبو يزيد البسطامي قدس الله سره<sup>(٢)</sup>: لو نظرتم إلى رجل أُعطي من الكرامات

(١) أتم الله لنا تحقيقه.

(٢) ذكره الحافظ أبو نعيم في حلية الأولياء وترجمه فأحسن، وقال: ومنهم التائه الوحيد انقائم الفريد البسطامي أبو يزيد تاه فغاب، وهام فأب، غاب عن الحدود وآب إلى موجد المحسوسات والمعلومات، فارق الخلق ووافق فأيد بإخلاء السر وأمد باستيلاء الذي إشاراته فانية، وعباراته كامنة لعارفيها صائنة، ولمنكريها فاتنة.

اسمه طيفور بن عيسى بن شروشان وكان جده مجوسياً فأسلم وكان سبب إسلامه على ما ذكره شيخ المشايخ أبو عبد الله محمد بن علي الداستاني البسطامي قدس الله روحه أنه كان يخالط شروشان ولد إبراهيم الذي ورد بسطام في أول الإسلام فلام إبراهيم ولده وأنكر عليه صحبة شروشان، وقال له: رجل مجوسي تصاحبه؟ فقال لوالده: هو رجل مرضي الخصال لا يرد السؤال عن السؤال سخي وفي وإنما أحبه لذلك، فقال له والده: قل له: إن أبي يجهلك ضعيفاً، فأخبره فقال: نعم إن فعل فعلي الهدية والكرامة، فلما حضر إبراهيم وأحضر شروشان الطعام. قال له: لا آكله حتى تعطيني مرادي وتقضي حاجتي. قال: وما ذاك؟ قال: أن تسلم. قال: أفعل وكرامة، وقال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده رسوله، فكان هذا سبب إسلامه. وقد كثر اسم طيفور في قبيلته وقومه في يومه وغير يومه، وفي الأجناب من كل جانب كانوا يسمون باسمه ويكونون بكنيته تبركاً واستسعاداً، ولكن هو ذلك الطيفور الذي هو نور على نور، ولا زال المشايخ المتقدمون في عصره يزورونه ويتبركون بدعائه وهو عندهم من أجل العباد والزهاد وأهل المعرفة بالله. قد فاق أهل عصره بالورع والاجتهاد ودوام الذكر لله تعالى حتى بال اندم من خشية الله تعالى.

قال الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله: مات أبو زيد عن ثلاث وسبعين سنة، وهو من قدماء مشايخ القوم له كلام حسن في المعاملات، ويحكى عنه في الشطح أشياء منها ما لا يصح ويكون مقولاً عليه يرجع إلى أحوال سنينة وفراصة حادة ورياضة لأصحابه حسنة. مات سنة إحدى وستين ومائتين، وقيل: أربع وثلاثين ومائتين.

ذكر معنى أقواله المشهورة عنه في الشطح: «سبحاني سبحاني ما أعظم شاني».

قال الشيخ أبو النصر السراج رحمه الله: وقد قصدت بسطام فسألت جماعة من أهل بيت أبي يزيد عن



حتى ترُبّع في الهواء، فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف تجدونّه عند الأمر والنهي وحفظ الحدود وأداء الشريعة، ولما قصد زيارة ذلك الرجل المشهور بالزهد ودخل المسجد، رمى ببصاقه تجاه القبلة، فانصرف ولم يسلم عليه وقال: هذا غير مأمون على أدب من آداب رسول الله ﷺ فكيف يكون مأموناً على ما يدّعيه، فأتباع القدم المحمدي نعمة وأي نعمة، والزريع عنه نقمة لا يماثلها نقمة، فإن شؤم هلاك الدين لا يعادله شؤم، نعوذ من ذلك بالله الحي القيوم.

وإذا نظرت بعين التحقيق في هؤلاء الزنادقة المنابذين لأهل الطريق لم ترَ عندهم غير شقشقة اللسان الخالية عن الدليل والبرهان، وإذا بحثت مع أحدهم أسفر وجهه عن أخلاق البغال بكلام أبرد من برد العجوز؛ لتمثله في وصف النعال.

ولقد أحسن سيدي عبد السلام بن غانم المقدسي<sup>(١)</sup> في وصفهم، حيث قال في آخر كتابه: «حل الرموز وفتح الكنوز»:

وقال أبو الحسين: ولعمري لقد كان يبدو منه الشيء بعد الشيء على سبيل الغلبة لا يجوز أن يتخذها الإنسان دعوى يدعيها. وقال الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي: سمعت علي بن بندار، يقول سمعت أبا بكر بن محمود يقول: بلغني أن أبا حفص قدم على أبي يزيد، فقال له: يا أبا يزيد: يبلغنا عنك في كل وقت أشياء منكورة، فقال: إنما يخرج الكلام مني على حسب وقتي، ويأخذه كل بحسب وقته ثم ينسبه إلي، والله أعلم.

وانظر في ترجمته: حلية الأولياء (٣٣/١٠)، وفیات الأعيان (٣٠١/١)، صفة الصفوة (٨٩/٤)، المنتظم (٢٨/٥)، الرسالة القشيرية (١٧)، طبقات الصوفية للسلمي (٨)، ميزان الاعتدال (١/٤٨١)، الكواكب الدرية (٢٤/١)، البداية والنهاية (٣٥/١١)، مرآة الجنان (١٧٣/٢)، نفحات الأنس (٥٦)، الطبقات الكبرى للشعراني (٨٩/١)، طبقات الأولياء (١٠٨)، النجوم الزاهرة (٣٥/٣)، جامع كرامات الأولياء (٤٠/٢)، نتائج الأفكار لثقدس (١٠٤/١)، رشحات عين الحياة (١٤)، معجم البلدان (٦٢٣/١)، درر الأبيكار (ص ١٢٠)، وروضة الجبور في مناقب الجنيد البغدادي وأبي يزيد طيفور لابن الأطعاني (ص ١٨) بتحقيقنا.

(١) هو الشيخ الفقيه العلامة سيدي عز الدين عبد السلام بن أحمد بن غانم المقدسي، المتوفى ٦٧٨ هـ، له: حل الرموز، وطرق الوسائل، وكشف الأسرار عن حكم الطيور والأزهار، والفتوحات الغيبية، وتفليس إبليس، وانشجرة في الوعظ (طبع بتحقيقنا). وانظر: شذرات الذهب (٣٦٢/٥).

ذَهَبَ الرِّجَالُ وَجَالَ مِثْلَ مِجَاهِمِ  
 زَعَمُوا بِأَنَّهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ  
 نَبَسُوا الدَّلُوقَ مَرْقَعًا وَتَقَشَّفُوا  
 قَطَعُوا طَرِيقَ السَّائِكِينَ وَأَظْلَمُوا  
 عَمَّروا ظَوَاهِرَهُمْ بِأَثْوَابِ الثَّقَى  
 إِنَّ قُلْتَ: قَالَ اللَّهُ، قَالَ رَسُولُهُ  
 وَيَقُولُ قَلْبِي قَالَ لِي عَنْ سِرِّهِ  
 عَنْ حَضْرَتِي عَنْ فِكْرَتِي عَنْ خَلَوَتِي  
 عَنْ صَفْوِ وَقْتِي عَنْ حَقِيقَةِ حَكْمَتِي  
 دَعَوَى إِذَا حَقَّقَتْهَا أَلْفِيَّتُهَا  
 تَرَكُوا الشَّرَائِعَ وَالْحَقَائِقَ وَاهْتَدَوْا  
 جَعَلُوا الْمَرَا فَتَحًا وَأَلْفَاظَ الْخَطَا  
 وَتَرَصَّدُوا أَكْلَ الْحَرَامِ تَخَادَعًا  
 فَهَنَّاكَ طَابَ الْمُخْلِصُونَ وَأَصْبَحُوا  
 فَهَمَ خَوَاصِ اللَّهِ آيَةُ مَهْلٍ  
 الْقَانِسِينَ الْمُخَيَّبِينَ لِرَبِّهِمْ  
 التَّارِكِينَ حُضُوظَهُمْ وَنَفُوسَهُمْ  
 مَا شَأْنُهُمْ فِي شَأْنِهِمْ دَعَوَى وَلَا  
 عَمَلُوا بِمَا عَلَّمُوا وَجَادُوا بِالَّذِي  
 زَمَرِ مِنَ الْأُوبَاشِ وَالْأُنْدَالِ  
 سَارُوا وَلَكِنْ سِيرَةُ الْبَطَالِ  
 كَتَقَشَّفِ الْأَقْطَابِ وَالْأَبْدَالِ  
 سَبَلَ الْمُهْدَى بِجَهَالَةٍ وَضَلَالِ  
 وَحَشُوا بِوَاطِنِهِمْ مِنَ الْأَدْغَالِ  
 هَمَزُوا هَمَزَ الْمُنْكَرِ الْمَفْتَالِ  
 عَنْ سِرِّ سِرِّي عَنْ صَفَا أحوَالِي  
 عَنْ جَلَوَتِي عَنْ شَاهِدِي عَنْ حَالِي  
 عَنْ ذَاتِ ذَاتِي عَنْ صِفَاتِ فِعَالِي  
 أَلْقَابَ زُورٍ لُقِّبْتُ بِمَحَالِ  
 بِطَرَائِقِ الْجُهَّالِ وَالضَّلَالِ  
 شَطَحًا وَصَالُوا صَوْلَةَ الْأَدْلَالِ  
 كَتَخَادَعِ الْمُتَلَصِّصِ الْمُحْتَالِ  
 مُسْتَبْشِرِينَ بِصُورَةِ الْأَشْكَالِ  
 الذَّاكِرِينَ اللَّهَ فِي الْأَصْصَالِ  
 النَّاطِقِينَ بِأَصْدَقِ الْأَقْوَالِ  
 الْمُؤَثِّرِينَ بِخَالِصِ الْأُمُورِ  
 عَمِلُوا بِقَصْدٍ مَرَاءٍ وَلَا الْجِدَالِ  
 وَجَدُوا وَمَا بَخَلُوا بِفَيْضِ نَوَالِ

إلى آخر القصيدة البديعة الفريدة يستدلون بأدلة، كبيت العنكبوت وحجته عادت  
 بتوالي الأيام مقطوعة الثبوت كأنها ألعاب الشمس، وهي أبعد عن الحق من أمس  
 يتمسكون بكلام السُّكَّارِ، ويحتجُّون بأقوال الخياري، مع أن الصحة إذا خالفوا نص  
 الشارع لا يعول على كلامهم، ولا يلتفت بعد وجود الحق الصراح لما يضاذه من

بمهمهم، اللهم، إلا أن يكون فهمًا لا يعارض نصًّا، ولا يوجب في مقام قائله نقصًا.

هذا مع أن تلك الشطحات مؤولة<sup>(١)</sup>، وعن مؤدي اللفظ الظاهري إلى ما يليق بحولة،

(١) قال الشيخ أبو الهدي الصبيدي: قال الشيخ الأكبر محيي الدين بن العربي قدس سره في فتوحاته في باب معرفة الشطح وأسراره ما نصه:

وحاشا أهل الله أن يتميزوا عن الأمثال أو يفتخروا؛ ولهذا كان الشطح رعونة نفس، فإنه لا يصبر من محقق أصلاً.

فإن المحقق ما نه مشهود سوى ربه وعلى ربه ما يفتخر وما يدعي، بل هو ملازم عبوديته مهياً لما يرد عليه من أوامره، فيسارع إليها وينظر جميع ما في الكون بهذه المثابة، فإذا شطح انحجب عما خلق له وجهه نفسه وربه، ولو انفعّل عنه جميع ما يدعيه من القوة فيحيي ويميت ويولي ويعزل وليس عند الله بمكان، بل حكمه في ذلك حكم الدواء المسهل أو القابض، يفعل بخاصية الحال لا بالمكانة عند الله كما يفعل الساحر بخاصية الصنعة في عيون الناظرين، فيخطف أبصارهم عن رؤية الحق فيما أتوا به.

فكل من شطح فعن غفلة شطح، وما رأينا ولا سمعنا عن ولي ظهر منه شطح لرعونة نفس وهو ولي عند الله إلا ولا بد أن يفتقر ويدل ويعود إلى أصله، ويزول عنه ذلك الزهو الذي كان يصول به. فذلك لسان حال الشطح. هذا إذا كان بحق فهو مذموم، فكيف لو صدر من كاذب.

فإن قيل: وكيف صورة الكاذب في الشطح مع وجود الفعل والأثر منه؟

قلنا: نعم ما سألت عنه، فأما صورة الكاذب في ذلك، فإن أهل الله ما يؤثرون إلا بالخال الصادق إذا كانوا أهل الله، وذلك المسمى شطحاً عندهم حيث لم يقتزن به أمر إلهي أمر به كما تحقق ذلك من الأنبياء عليهم السلام.

فمن الناس من يكون عالماً بخواص الأسماء فيظهر بها الآثار العجيبة والانفعالات الصحيحة، ولا يقول: إن ذلك عن أسماء عنده، وإنما يظهر ذلك عند الحاضرين أنه من قوة الحال، والمكينة عند الله والولاية الصادقة، وهو كاذب في هذا كله.

وهذا لا يُسمى شطحاً ولا صاحبه شاطحاً، بل هو كذب محض ممقوت.

فالشطح: كلمة صادقة صادرة عن رعونة نفس عليها بقية طبع تشهد لصاحبها ببعده من الله في تلك الحال، وهذا القدر كاف في معرفة حال الشطح.

وقال قدس سره في الجزء الأول من فتوحاته في الباب التاسع والثلاثين: حكى عن بعضهم أنه قال: أقعد على البساط. يريد بساط العبادة.

وبإيك والانبساط: أي التزم ما تعطيه حقيقة العبودية من حيث أنها مكلفة بأمور حادها لها سيدها، فإنه

... كتب في الألفاظ المصطلح عليها كثيرة، فكيف يفهم من لم يدر رموزهم العسيرة،  
... صعبها غيراً على الأسرار أن تُذاع لدى الأشرار.

قال سيدي الشيخ عبد الغني، حفظ الله وجوده، ورزقه العيش الهنيء في رسالته المسماة  
— «إيضاح المقصود في معنى وحدة الوجود»<sup>(١)</sup>:

والحاصل أن جميع علماء الظاهر لا حق معهم في الطعن على القائلين بوحدة الوجود  
... من المحققين العارفين، القائلين بذلك على وجه الحق والصواب كما ذكرنا، أما القائلين  
... بوحدة الوجود من الجهلة الغافلين والرنادقة الملحددين، الزاعمين بأن وجودهم مفروض  
... مقدر هو بعينه وجود الله تعالى، وذواتهم المفروضة المقدرة هي بعينها ذات الله تعالى،  
... وصفاتهم المفروضة المقدرة هي بعينها صفات الله تعالى، الذين يحتالون بذلك على إسقاط  
... لأحكام الشرعية عنهم، وإبطال الملة المحمدية، وإزالة التكليف عن نفوسهم، فلطعن  
... عليهم بسبب القول بوحدة الوجود على هذا المعنى الفاسد طعن صحيح، وعلماء الظاهر

رأيت بمرأى الشطحات فهي مؤولة متصرفة عن مقام الشطح على الغالب.  
وما بعض الكلمات التي لا تقبل التأويلات فهي نسبت إليه، ولم تكن منه ﷺ على الأصح،  
كالكلمات التي سُمّاها واضعها عليه من الله ما يستحق بالعوثية والمعرّجية وأسدها إلى الشيخ ﷺ،  
وأخذ به نزه الله مقامه إلى مذهب الحلولية وأهل الوحدة المطلقة، فهي بمتان واقتراء محض عليه قدس  
سره.

وبه ﷺ من أعظم من تحقق بقدم الاتباع للنبي ﷺ في الأقوال والأفعال، وقد دلّت عليه إرشاداته  
وكمالاته وعباداته.

وقال قومٌ معنى الشطح، وصاحبه: أي الشطّاح الذي يقف عن الترقّيات والمجاهدات، والأعمال  
الموجبة لإعلاء المراتب والدرجات، مع شطحه وتجاوزة منحصراً عن المراتب الرفيعة حالة الشطح، هذا  
إذا لم يسقط بصدمة شطحه عن مرتبته بالكلية؛ لأن الشطح من أعظم مزالق الإقدام؛ لأن صاحبه ربما  
ينصرف عنه انطماسه وذهوله، ووارد غيبته، يعود إلى الصحو، ويبقى على لسانه الأول متكلماً في  
حضرة حيالية فيسقط، ويبعد ويلحق بأهل الأنانية، حفظنا الله والمسلمين. وانظر: قلاند الربرجد  
للسيخ الصيادي (ص ٧٨) بتحقيقنا.

(١) انظر: إيضاح المقصود (ص ٦٦) تحقيق الأستاذ سعيد عبد الفتاح (طبع الآفاق العربية) مصر.

انسبوف الحداد في أعناق أهل الرندقة والإخاد

مثابون بذلك كمال الثواب من الملك الوهاب، والعارفون المحققون في هذا الطعن من غير خلاف قد أشار إليهم الشيخ عبد الكريم الجيلي، قدس الله سره، في كتابه المسمى شرح الخلوة في أوائله من الوصايا<sup>(١)</sup> حيث قال:

«يا أحي.. قد سافرت إلى أقصى البلاد، وعاشرت أصناف العباد، فما رأيت عيني ولا سمعت أذني أشر ولا أقبح ولا أبعد عن جناب الحق تعالى من طائفة تدعي أنها من كُمل الصوفية، وتنسب نفسها إلى الكُمل وتظهر بصورتهم، ومع هذا لا تؤمن بالله ورسله ولا باليوم الآخر، ولا تتقيد بالتكاليف الشرعية، وتقرر أحوال الرسل وما جاءوا به بوجه لا يرتضيه من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان، فكيف من وصل إلى مراتب الكشف والعيان، ورأينا منهم جماعة كثيرة من أكابرهم في بلاد أذربيجان<sup>(٢)</sup> وشروان<sup>(٣)</sup> وجيلان<sup>(٤)</sup> وخراسان<sup>(٥)</sup>، لعن الله جميعهم<sup>(٦)</sup>.

فالله الله يا أحي.. لا تسكن في قرية فيها واحد من هذه الطائفة؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنْقُصُوا فِئْتَةً لِّأُتِصِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [الأنفال: ٢٥]، وإن لم يتيسر لك فاجتهد ألا تراهم ولا تجاورهم، فكيف أن تعاشرهم وتخالطهم، وإن لم تفعل فما نصحت نفسك، والله الهادي».

**وقال الجنيد** رحمته الله <sup>(٧)</sup> **لرجل ذكر المعرفة وقال:** «أهل المعرفة بالله يصلون إلى ترك

(١) شرح الخلوة للإمام الجيلي (مخطوط)، وأما كتاب الخلوة للشيخ الأكبر فمطبوع.  
(٢) هي ناحية واسعة بين قهستان، وإيران، بها مدن كثيرة، وقرى وجبال، وانظر: آثار البلاد وأخبار العباد للقرطبي (ص ٢٨٤).

(٣) هي ناحية قرب باب الأبواب، قيل: قصة موسى والخضر عليهما السلام كانت بها، وقيل غير ذلك، وانظر: آثار البلاد (ص ٦٠٠).

(٤) غيضة بين قزوین وحر الحرز، صعبة المسالك لكثرة ما بها من الجبال والوهاد والأشجار والمياه، وانظر: آثار البلاد (ص ٣٥٣).

(٥) هي بلاد مشهورة شرقها ما وراء النهر، فصبتها: مرو، وهراة، وبلخ، ونيسابور، وهي من أحسن أرض الله وأعمرها، وأكثرها خيراً، وانظر: آثار البلاد (ص ٣٦١).

(٦) هذه الدعوة من الشيخ الجيلي لها الأثر الشديد على الكاديين منهم بلا شك.

(٧) هو سيد الطائفتين ومفتي الفريقين وإمامهم وتاجهم وطاوس العباد وقطب العلم والعلماء:

الحركات من باب الير والتقرب إلى الله تعالى فقال الجنيد قدس الله سره:

إن هذا قول قوم تكلموا بإسقاط الأعمال، وهو عندي عظيم، والذي يسرق وبزي أحسن حالاً من الذي يقول هذا، وإن العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله وإبيه رجعوا فيها، ولو بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال الير ذرة إلا أن يحال بي دونها»<sup>(١)</sup>.

وقال رحمه الله: الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا على من اقتفى أثر رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup>.

وقال رحمه الله: «من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يُقنّدي به في هذا الأمر؛ لأن عنمنا هذا مقيّد بالكتاب والسنة»<sup>(٣)</sup>.

وقال رحمه الله: «ما أخذنا التصوف عن القيل والقال، لكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنات»<sup>(٤)</sup>.

وقال رحمه الله: «رأيت في المنام أني أتكلم على الناس، فوقف عليّ ملكٌ فقال: ما أقرب ما تقرب به المتقربون إلى الله تعالى؟ فقلت: بعملٍ خفيٍّ بميزان، وفي قولي وهو يقول: كلامٌ موفقٌ والله، وقيل له: من أين استفدت هذا العلم؟ فقال: من جلوسي بين يدي الله تعالى ثلاثين سنة تحت تلك الدرجة، وأوماً إلى درجة في داره»<sup>(٥)</sup>.

ورُئي في يده سبحة ففيل له: أنت مع شرفك تأخذ في يدك سبحة، فقال: طريق

(١) انظر: الحلية (٢٧٨/١٠)، وطبقات الصوفية (ص ١٥٩)، والرسالة (٦٠٥/٢)، وروضة الحبور (ص ١٢٠) بتحقيقنا، وكتابتنا للإمام الجنيد (ص ٢٦٥) بتحقيقنا.

(٢) انظر: طبقات الصوفية (ص ١٥٩)، والرسالة (١٠٦/١)، وطبقات الشافعية للسبكي (٢٦٣/٢)، والاستقامة لابن تيمية (ص ٩٧)، وكتابتنا للإمام الجنيد (ص ١٤٦).

(٣) انظر: اللمع (ص ١٤٤)، والرسالة (١٠٧/١)، وتاريخ بغداد (٢٤٣/٧)، وسير أعلام السلاء (١٤٦/٧)، ومدارج السالكين لابن قيم (١١٩/٣)، وكتابتنا للجنيد (ص ١٦٠).

(٤) نصر: الحلية (٢٧٧/١٠)، والرسالة (١٠٦/١)، وطبقات الصوفية (ص ١٥٨)، وتاريخ بغداد (٧/٢٤٦)، وطبقات الخنابلة (١٢٧/١)، وطبقات الشافعية الكبرى (٢٦٦/٢)، وذم الهوى لابن الحوزي (ص ٥١)، وروضة الحبور (ص ١١٩) بتحقيقنا، وكتابتنا في الجنيد (ص ٢٣٨).

(٥) انظر: الرسالة للقشيري (٧٢٦/٢)، والإحباء للغزالي (٥٠٨/٤)، والحبور (ص ١١٣) بتحقيقنا، والإمام الجنيد (ص ٢٨٧).

مست به إلى الله تعالى لا أفارقه أبداً<sup>(١)</sup>.

وكان يدخل كل يوم حانوته وبسبل الستر، ويصلي أربعمئة ركعة ثم يعود إلى بيته، كذا في الرسالة القشيرية<sup>(٢)</sup>.

فانظر يا أخي بعين الإنصاف إلى حال هؤلاء الزنادقة، وما هم عنده من سوء الاعتقاد مع ادّعائهم المعرفة بالله تعالى التي هي أعز منالاً من بيض الأنوق ومن مناط العبوق، وحال السلف الصالح تجد بينهم من البون كما بين النور والظلام، والعلم والجهل التام.

فإن القوم تخلّقوا وهؤلاء تشدّقوا، وأولئك اتّبعوا وهؤلاء ابتدعوا، وأولئك على الحق اتّسفوا وهؤلاء اختلفوا، والقوم ساروا وما وقفوا وهؤلاء وقفوا وتخلّفوا، أجمع أهل الحق على اتّباع الشريعة فخالقوهم، وعلى مخالفة الشيطان وجنوده فخالقوهم.

وقد قلت سابقاً محذراً من هذه الطائفة التي عليها ذوائر السوء دائرة وبها طائفة.

حمى أهل ذاك الخي من حله رقا	وعند أئمة العرفان يرتحل الشقا
حمى من به قد حل حل مناقبا	فدونكه يا طالب الوصل والمقا
وعريد عني الصّاحي بسكرك إن تكن	برشف اللمى قد فُزت أو جرت بالنقا
وكن يا فتى ممن بشدة بأسه	لمقلة بعد الحب بالوصل قد فقا
وعادي لمن قد لام في شرب خمرهم	وصافي لمس كأس التصابي قد سقا
وكن حمدي الشرب صاف من الرّدا	ويّاك أن تلوي على من ترندقا
وشبه نسيم القرب من عرف بأنهم	وكن من الحما ممن يحق تحقفا
فهذا شراب لم يشبه مدنس	تصفي عن الأمشاج قدما وعقفا
فلذ في حمى ليسلى لعلك تحتمي	وتصبح من قيد الأحاب مطلقا
ولا تنفست في الحب عن ذا لغيره	ففي غيره السهم الزعاف تدفقا

(١) انظر: الرسالة (١/١٠٨)، وتاريخ بغداد (٧/٢٤٥)، وطبقات الأولياء (ص ١٢٨)، والإمام الحيد سيد الطائفتين (ص ٢٢٣).

(٢) انظر: الرسالة (١/١٠٨)، وكتابنا الحيد (ص ٩٠).

فبدا هو القول الصحيح فتق به  
 ونخذه صدق كي نكور محققا  
 وصل وسلم كلما هبت الصبا  
 على المصطفى من تابعيه الأسواقا  
 كذا الأمل والأصحاب ثم وتابع  
 مدى الدهر ما عود لأركه أوقا  
 واعلم يا أخي أني ذكرت في أول الألفية عقدة جملة وفيّة، وقلت بعدها:

وقد برئنا من فتى يخالف  
 كنز الهدى وللعدا يخالف  
 وإن يكن زورا إلينا انتسبا  
 وما انتحى جهلا لنا قد نسا  
 فإن من وافقه صديق  
 ومن يكن خالفه زنديق

وإن ممن يحفظون بعض مشكلات كلامه الواردة في نثره ونظامه قدوة للعارفين سلطان  
 محققين: سيدي محيي الدين بن العربي، النور الأزهر، والشيخ الأكبر رحمهم الله <sup>(١)</sup>.

ومن المعلوم أن مشكل كلام العارفين يُراد منه الإشارة لا العبارة؛ لأن علوم الأذواق  
 من فرق صور العقل، وإن أُشير إليها في بطون الأوراق.

قال سيدي عمر قدس الله سره: وثم وراء النقل علم يندق عن مدارك غايات العقول  
 السليمة، فكيف يقبل العقل المعقول بعقال الشهوات كلام من خلصوا مذ أخلصوا منها  
 ومن الشهوات، ومن أراد من العامة ذلك فهو كمن أوري زنادا على غير حجر، أو ابتغى  
 نفخ ضربه على ماء يتفجر.

هذا وكلام العارفين كالعرائس، لا تُجلى معانيه إلا على كفتها، ومخدرات مبانيه لا  
 تُنسى إلا على من صفا من الأكدار واستقى من صفوها، كيف يمكن إيجعان أو نبت

(١) هو من تعي معرفته عن الإشارة إليه، وإذ كانت معرفته مستحيلة على غير أم، حسبه «وفلبيل»  
 مَن عَبْدِي لَشَكُوزَه [سبأ: ١٣] فهو ممن ورتورا: «لا يعرف قدرِي غير رَبِّي»، فكان من موروثة  
 مَرَسٍ ومعره مَرَسٍ. سَرُوا في الدنيا: تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ سَيِّدِهِمْ، خاتم الولاية المحمدية، حجة الله على  
 أُولَئِهِ. عَمِنَ سَيِّ يَسْرِبُ بِمَا عِبَادَ اللَّهِ الْوَلِيِّ، الْكَامِلِ: الْمُفَرَّبُ السُّنْدِ، الْعَالَمُ بِاللَّهِ تَعَالَى، الْمُؤَيَّدُ مِنَ اللَّهِ  
 وَرَسُولِهِ فِي جَمِيعِ شَتُونِهِ، سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ الطَّائِفِيُّ الْأَنْدَلُسِيُّ، الْمَعْرُوفُ بِالشَّيْخِ بْنِ لَعْرَبِ،  
 صَاحِبُ الْمُنْتَوَحَاتِ وَالْفُصُوصِ وَالْمَشَاهِدِ الْقُدْسِيَّةِ وَغَيْرِهَا مَا لَا يَحْصِي سَعْدٌ، وَنَفَعْنَا بِهِ فِي دَرَجَاتٍ مَعِينٍ.  
 وَأَمَّا عَلَى تَحْنِينِهِ وَحُجَّةِ جَمِيعِ الصَّالِحِينَ: آمِينَ.



يرد إن شمه عرف الصيب، أد كيف يبصر الشمس خفاش، أو ذو رمد أعبا نصيب.

ولذا ذكر لك قدرًا بغيرًا من كلام هذا الهمام الإمام، لمقدم؛ لنجعله أصلا ترد إليه م  
ثنيه عليك من كلامه، وما لا تفهم منه، فدعه لأهله الذين يفهمونه على مراده ومرامه.

وقد ذكر الشيخ عقيدته في أول فتوحاته؛ ليرجع العارف إليها ما خالفها من ضواهر  
كلماته فنقول: قال الله في كتاب «العبادة»:

من أراد أن يعرف ما عنده من معرفة ربه فليظنر إلى ما عنده من اوقوف عند رسومه  
وزنًا بوزن، فإن استغرقت أنفاسه المعاملات ظاهرة وباطنة فقد شرب لمعرفة بالله تعالى  
شربًا، ولقرض المقاريض والإحراق بالنار أهون على العارف من أن يمر عبيه نفس في غير  
طاعة الله، ولو بُشِّرَ بالغفران والتجاوز عن ذلك النفس، فإن أعمال العارفين ما قامت عسى  
طبب الأعواض، وإنما قامت على ما يقتضيه الأمر في نفسه، فشتان بين العادتين، يقول  
العارف: الله، فيحرق بنفسه كل ما سوى الله: أي لكن في حاله لا في مقامه.

وقال فيه: ما ثمَّ إلا موافقة ومخالفة؛ فبالموافقة ينال القرب الإلهي وتُرفع الحجب،  
وبالمخالفة يكون البعد الإلهي وإرسال الحجب؛ إذ هو القريب البعيد.

وقال فيه: اسعبد: من إذا صَلَّى العشاء الأخيرة جعل صحيفة أعماله في ذلك اليوم بين  
يديه، ونظر فيها فإذا رأى ما يطلب الشكر شكر، وما يطلب الاستغفار استغفر، وما  
يطلب التوبة تاب، إلى أن يفرغ، ثم يطوي الصحيفة وينام على شكرٍ واستغفارٍ وتوبةٍ،  
يفعل ذلك كل ليلة. فإنه لا يدري متى يفجأه الموت.

هكذا كن فعل شيخنا أبي عبد الله بن مجاهد بإشبيلية، إلى أن مات وولى مكانه،  
ومجس ندرسه شيخنا أيضًا أبو عبد الله بن قسيم، ونعم ابن قسيم رد عسى شيخه في  
الاحتهد، وأربى والنزم هذه الطريقة: أي محاسبة نفسه في كل ليلة، وكنت كثيرًا م  
عشاء، ويوصني بما أفعله في ديني رحمه الله.

وعنى هذه الطريقة رأيت أبا عمران موسى بن عمران المسيريلي، من أكابر أصحاب  
شيخ أبي عبد الله بن مجاهد المذكور، وكان لديه أدب كثير وطلب، ومما أُنشد به لنفسه

من آيات له خرجت عن خاطري في هذا الوقت، وهي لزومية كتبها لي بخطه رحمه الله منها:

فأنت ابن عمران موسى المسمي ولست ابن عمران موسى الكلبي

وكان يؤم بمسجد الرضا ياشبيلية، ويعرف ذلك المسجد أهل البلد بالكنيسة المرحومة؛ فالترمت هذه الطريقة، ورأيت لها البركة أعني: محاسبة النفس.

وقال في رسالة الكنه فيما لا بد للمريد منه: «ومما لا بد منه محاسبة نفسك ومراعاة خواطرك مع الإنان: وأشعر باخياء من الله تعالى في قلبك، فإنك إذا استحييت من الله منعت قلبك أن يخطر فيه خاطر يذمه الله، أو تتحرك بحركة لا يرضاها الله، ولقد كان لنا شيخ يقيد حركاته في نهاره في كتاب، فإذا أمسى جعل صحيفته بين يديه، وحاسب نفسه على ما فيها، وزدت أنا على شيخي بتقييد خواطري».

وهذه الرسالة ينبغي لكل مريد ناصح نفسه أن يلتزم بما فيها، كما ينبغي لكل من يدعي المعرفة أن يطلع كتابه المسمى بـ «روح القدس في مناصحة النفس»، فإنه نصح فيه وبالغ في النصيحة، جعل الله موازينه رجيحة، ومن أراد أن يستكشف عن زوايا أسرار الآداب المحمدية وما فيها من الخبايا فليدأب على مطالعة آخر أبواب فتوحاته، وهو باب الوصاية، ومن أراد شرب الرحيق المختوم فليتحقق بكتابه مواقع النجوم، وكتبه رحمه الله كلها نافعة، وللحجب رافعة، غير أن طعام الرجال يضر بالأطفال، فإذا طالع المريد كتبه التي تنزل فيها لأفهام القاصرين، وورق نوع الفهم بحسن الاتباع والتسليم للكاملين، جاز له مطالعة غيرها من كتب الحقائق المفصحة عن عجائب الرقائق.

ولقد ألفت رسالة في لزوم صون الأسرار عن القاصرين وأهل الإنكار، وسميتها: تشييد المكانة لمن حفظ الأمانة.

وقل الشيخ رحمه الله في شرح اليوسفية عند قول المؤلف<sup>(١)</sup>: فالزم الباب. ولا تخل بشيء من آداب الشرع أصلاً، فإن أخلت بشيء من الآداب أنت أو غيرك كانت العقوبة إليك سريعة، فالزم حلقة الباب، وزن حركاتك بميزان الشرع.

(١) وهي تسمى: شرح روحانية الكردي أيضاً، تحت قيد الطبع بتحقيقنا.

يقول لك في وصيته بلزوم الباب وحلقته ما قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ [البقرة: ٢٥٦]، وهو من حقة الباب، وذلك هو الإيمان، والباب الإسلام، وبالباب وحقيقته تكون السعادة للعبد، وإنما قيد الإيمان بالله والكفر بالطاغوت.

فإنه يقول في حق قوم: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ﴾ [العنكبوت: ٥٢] فسمّاهم مؤمنين، كما قال: ﴿يَكْفُرُ بِالطَّاغُوتِ﴾ [البقرة: ٢٥٦] فسمّاهم كافرين، كما سمي الكافر بالله كافراً، فلما وقع الاشتراك في الاسم لذلك قيد بياناً لغاية الإطلاق.

واعلم أن الآداب جماع الخير، والشرع ما شرع الله، ففي الشرع جماع الخير، فإن اطرق إليه لا يُعرف إلا منه، فإنه ليس لمخوق أن يحكم فيما يقرب إلى الله إلا بروائح مكارم الأخلاق: فإن الصورة الإلهية تعطي ذلك، ولهذا يجني ثمرتها المؤمن صاحب الجنة والمخد في النار لا بد من ذلك، ولما كان الأمر كما قلنا لذلك أمرك بالآداب الشرعية؛ لتكون بها في اندار المسماة جنة.

وأما صورة اللون بين الحكم المشروع وبين أفعال المكلفين، فالعلم بذلك موقوف على العلم بالشرع، والشرع على قسمين:

ثبت يناقضه شرع ثابت، وهو ما وقع فيه الاختلاف بين المجتهدين.

وشرع جامع وهو ما أجمعوا عليه، فالإنسان يخاطب أبداً، ولا يزال أبداً يميل إل ما وقع فيه الإجماع، كالقصر في الصلاة للمسافر، وانفطر للمسافر في رمضان، ودخول مكة لمن لا هدي معه بعجزه دون حج، وترك نكاح الربيبة التي ليست في الحجر، وترك شرب لبسيد ومثال ذلك، وهذا هو طريق العزائم، فأمرك لا تجنح إلى تأويل مع قدرتك على مثل هذا: أي لا يكون في عمل مشروع ينقضه عليه شرع آخر والسنار واحد، وأكثر من هذه النصيحة من هذا الرجل في مثل هذا الأمر لا يكون، والله أعلم.

قال ﷺ في رسالة القرية: «فالله الله. لا تنبذوا حكماً ولا تعدوا حداً من الحدود المعلومة عند علماء الرسوم، وإن اختلفوا في ذلك وحرّم الواحد عين ما حلله الآخر فلا تقلد هذا الرسمي في شيء من ذلك ولا تخالفه، واعمل بما توجه عليك في وقتك مما فيه

سلامت. واشتغل بنفسك شغلاً كثيراً، واهرب إلى محل إجماعهم، فإن لم تجد إجماعاً فكن مع أكثرهم، فإن لم تجد كثرة فكن مع أصحاب الحديث في تلك المسألة المطلوبة، وقل أن يحتاج أهل الطريق إلى مثل هذا؛ لأنهم زهدوا في الدنيا فقل الحكم عليهم».

أخبرني شيخنا الشيخ محمد الخليلي حفظه الله تعالى قال: كنت أعمل على سرعة المناهج، ونُوع محل الإجماع منها فأعمل به: فرأيت رسول الله ﷺ في المنام فقلت: يا رسول الله، هل العمل بالمتفق عليه من شريعتك أولى أو المختلف فيه؟ قال: فنتهري وقال: «لا تسأل».

فهمت منه أنه لم يرص بهذا السؤال، ثم أضمت فقلت له: قد فهمت مرادك يا رسول الله، اتفق عليه من شريعتك، واختلف فيه من شريعتك، والكل من عند الله، قال: هكذا قل...

وما ضنوا به وأضلوا هؤلاء الثمام قولهم: إن الشريعة جعلها الله ستارة على الحقيقة لأجل العوام، وليس المراد من الصلاة إلا الوصلة، والصيام يُراد به الإمساك عن رؤية السوى، والحج: القصد إلى الله، وعرفات يُراد به جبل المعرفة، واستدلوا على ذلك بعبارات العارفين، وهم إنما أرادوا ذكر المعنى الباطني، فإن كل شيء به ظاهر وباطن، فاستمسك بالظاهر من النصوص فرقة ضالة يُقال لها: «الظاهرية»، والتمسك بباطنها فرقة أخرى ضالة يُقال لها: «الباطنية».

والجامع بين الظاهر والباطن هم أهل السنة والجماعة، الذين فرقتهم لكل خير جامعة، وكُمِّل هذه الطائفة هم الصوفية الأبرار والسادة الأخيار، فإذا سمعوا قوله ﷺ:

«إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ»<sup>(١)</sup>.

أخرجوا من بيوتهم الكلاب والصور عملاً بظاهر الحديث، وفهموا من إشارته أن المراد بالبيت القلب، وبالكلب الحقد، وبالصورة تصور الغير، فبادروا لطهارة القلب منهما عملاً بإشارة النص، والإشارة لا تعارض ظاهر العبارة، وليس مرادهم هذه

(١) رواه البخاري (١٦٦٦/٣)، ومسلم (١٦٦٤/٣).

حرعلات إلا مجرد الاحتيال على إسقاط التكليف الشرعية، وإبطال شعائر الملة المرعية.

قال الإمام العارف السهروردي في «عوارف المعارف»: «ومن أولئك. أي المسمين بمصوفية وليس منهم قوم يغرقون في حمار التوحيد، ويسقطون ولا يثبتون، لنفوسهم حركة يفعلوا، وزعمون أنهم يجرون على الأشياء، وألا فعل لهم مع الله تعالى، ويسترسلون في معصية. وكنت تدعو النفس إليه، ويركنون إلى البطالة ودوام الغفلة، والاعتزاز بالله، وخروج عن الملة، وترك الحدود والأحكام والحلال والحرام.

وقد سُئِلَ سَهْرُ عَنْ رَجُلٍ يَقُولُ: أَنَا كَالْبَابِ لَا أَتَحْرُكُ إِلَّا إِذَا حُرِّكَتْ، قَالَ: هَذَا لَا يَقُولُهُ إِلَّا أَحَدُ رَجُلَيْنِ: إِمَّا صَدِيقٌ، أَوْ زَنْدِيقٌ؛ لِأَنَّ الصَّدِيقَ يَقُولُ هَذَا الْقَوْلَ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ قَوَامَ الْأَشْيَاءِ بِاللَّهِ مَعَ أَحْكَامِ الْأَصُولِ، وَرِعَايَةِ حُدُودِ الْعِبَادَةِ، وَالزَنْدِيقَ يَقُولُ ذَلِكَ إِحَالَةً لِلْأَشْيَاءِ عَلَى اللَّهِ، وَإِسْقَاطًا لِلْأُتْمَةِ عَنْ نَفْسِهِ، وَاتِّخَالًا عَنِ الدِّينِ وَرِسْمِهِ، فَأَمَّا مَنْ كَانَ مَعْتَقِدًا لِلْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَالْحُدُودِ وَالْأَحْكَامِ، مُعْتَرِفًا بِالْمَعْصِيَةِ إِذَا صَدَرَتْ مِنْهُ، مُعْتَقِدًا وَجُوبَ النَّوْبَةِ مِنْهَا، فَهُوَ سَنِيْمٌ صَحِيحٌ، وَإِنْ كَانَ تَحْتَ الْقُصُورِ بِمَا يَرْكُنُ إِلَيْهِ مِنَ الْبَطَالَةِ، وَيَسْتَرْوِحُ هَوَى النَّفْسِ إِلَى الْأَسْفَارِ وَالتَّرَدُّدِ فِي الْبِلَادِ، مُتَوَصِّلًا إِلَى تَنَاوُلِ اللَّذَائِ وَالشَّهَوَاتِ، غَيْرَ مَتَمَسِّكٍ بِشَيْخٍ يُوَدِّعُهُ وَيَهْذِبُهُ وَيُبَصِّرُهُ بِعَيْبِ مَا هُوَ فِيهِ».

واعلم يا أخي سلك الله بي وبك سبيل التحقيق الموصول إلى أقوم منهج، وأعدل طريق، أن القول بأن ظواهر الأحكام المشروعة للأنام خاصة بالعوام، منابذة للدين وخروج عن الشرع المتين، ويلزم عليه أن طريق الخواص ليس فيه شيء من أعمال البر الظاهرة، وإنما هو على دعواهم أعمال باطنة باهرة.

وهذا القول يناقضه حال أكمل الأنام، وقيامه حتى تورمت قدماءه من طول القيام: ومكابدة الأصحاب، ومجاهدة الأحباب بما ليس في وسعنا الإتيان ببعض ذلك، وإقرارهم بالقصور والعجز عن الرِّفَاءِ بِحَقِّ السُّبُلِ الْمَالِكِ، وما سمع منهم ولا نقل عنهم ما يقول به هؤلاء الأنذال، مع أنهم في الخضيض الأسفل عن منازل أولئك الأبدال.

وهذا القول ألجأهم إلى تمييز الشريعة عن الحقيقة، ودعوى انفصافهما ليحيوا إذا سُئِلُوا عَنْ مَخَالِفَاتِهِمْ، انْتَبَهِيَ هِيَ بِالذَّمِّ حَقِيقَةُ أَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ مِنْ حَلْفِ سَتُورِ الْحَقِيقَةِ، مَعَ أَنَّ كُفْرَ

العارفين لم يفرقوا بينهما إلا بقصد التعريف، فكلما صلح تعريفًا للحقيقة صلح أن يكون للشرعية والطريقة، فإن الحقيقة شريعة والطريقة كذلك، وقد رأيت في بعض الرسائل حديثاً مرفوعاً وهو: «الشرعية مقالي، والطريقة أفعالي، والحقيقة حالي»<sup>(١)</sup>.

وعلى تقدير صحتة فالشرعية: البيان، وهو بالمقال وما ينطق عن الهوى والأفعال، وهو أبلغ فاتبعون بحبيكم الله، والحال ما ينتجه البيان فعاد الأمر إليه<sup>(٢)</sup>.

(١) ذكره العجلوني في كشف الحفا (٦/٢).

(٢) حديث الرسول ﷺ: «الشرعية مقالي، والطريقة أفعالي، والحقيقة حالي»:

قال الشيخ الكردي الباني في شرح هذا الحديث ضمن حكم الشيخ الأكرمي رحمه الله بقوله:

شرح الشيخ في بيان حديث الرسول ﷺ الجامع للشرعية، والطريقة، والحقيقة، وتحقيق هذه الثلاثة.

فقال رحمه الله حاكياً عن أفضل البشر ومعدن الكرم.

قال: (النبي) بالهمزة من النبأ بمعنى الأخبار، لأنه أخبر عن الله والأحكام الشرعية والعقلية والعادية، وبدون الهمزة من نبا ينبو بمعنى ارتفع لارتفاعه وعلو شأنه على الخلق كلهم؛ لأنه معدن الكائنات ومنبع جميع الخيرات صلى وأفاض الله رحمته بالتجلبات الدانية والأسمائية والصفاتية عليه من الحصرات الأسمائية الإلهية المعبر عنها بجزائن الجود والكرم، وسلم عليه بالاسم السلام فيسلم إليه حقائق لكمال، ويعطيه اسلامة عن سطوات تجليات الجلال وعن الانحرافات والزيف والضلال، وبهيه التحقق حقائق مرتبة الاعتدال الشريعة أي: مسماها (مقالي)، وفي رواية (أقوالي) أي: مقولاتي يعني مدلولاتها، ومسمى (الطريقة) هو أفعالي بمعنى مفعولاتي، و(الحقيقة) ومسميها (حالي) وهي التي أنا عليها، وفي رواية (أحوالي)، وهي أنسب لرواية أقوالي لفظاً ومعنى، وهذا ما قاله الرسول ﷺ: في الأصول الثلاثة، وقلت في توضيح ما قاله الرسول ﷺ بلسان بالإمام الرباني مبلول:

١- الشريعة بمنزلة جسم، والطريقة بمثابة نفس، والحقيقة روح للشرعية والطريقة.

فالجسم ظاهر النفس والروح وهما باطنه، والظاهر قشر وانباطن لب، والنفس مدبرة للجسم، ولكن في الحقيقة بالجسم من القوى النظرية والحسية والخيالية وغيرهما مما لا يحصل للنفس إلا بالجسم والروح أحدية جامعة بينهما هذا في الحقيقة، وإلا فالنفس هو البروخ بين الجسم والروح، فلا يكون الجسم من حيث انكسر بدونهما ولا هما بدونه، ويعبر عن الجسم بلسان الإشارة بالتأنيب الذي فيه سكية الرب؛ لأنه فيه حصول العلم واليقين، وهما ازدياد الإيمان وحصول اطمئنان النفس إلى الملك الرحمن، فكمال الشيء من روحه، كما أن كمال الروح من سلامة بدنه، فعند هذه الطائفة تمام النشأة

قال سيدي محيي الدين قدس الله سره في كتاب «التراجم» في باب ترجمة الشريعة والحقيقة: لطيفة:

يخيل لمن لا يعرف أن الشريعة تخالف الحقيقة، هيئات بل الشريعة عين الحقيقة، وأن الشريعة حسمٌ وروحٌ، فحسمها الأحكام وروحها الحقيقة، فما تم إلا شرع لطيفة، الشريعة: وضع موضع وضع الحق في عباده، فمنه مسموع وغير مسموع، فلهذا من الأنبياء متبوع وغير متبوع، ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا﴾ [الأنفال: ٢١]، كمثل الذي ينطق بما لا يسمع.

وقال في فتوحاته في باب الشريعة: الشريعة من جملة الحقائق، فهي حقيقة لكن تُسمى شريعة، وهي حقٌ كلها، والحاكم بها حاكمٌ بحقٌ مثاب عند الله؛ لأنه حكم بما كلف أن يحكم به، وإن كان المحكوم له على باطل، والمحكوم عليه على حق، فهل هو عند الله كما هو في الحكم، أو كما هو في نفس الأمر؟ فبما من يرى أنه عند الله كما هو في نفس الأمر، وبما من يرى أنه عند الله كما هو في الحكم.

ثم قال بعد كلامٍ طويلٍ: فعين الشريعة عين الحقيقة، والشريعة حقٌ كلها، ولكل حقٌ

و (الحقيقة التمام) ومباشرة يلصقها وجمعهما، فإن المجلس بلا خمر لا ينفع، والخمر بلا مجلس لا تؤثر، فالنقص في أفراد كل من الآخر موجود والكمال في جمعهما.

فصاحب الأول معترف بالأحكام، وصاحب الثاني معترف بالحكم، وصاحب الثالث معترف بهما، فبالظاهر يعمل الأحكام ويأقي بها كالعوام، وبالباطن يعتقد بالحكم ولا يقف عنده حتى لا يقع في المخالفة والآثام.

ورزقنا الله والمسلمين هذه الثلاثة بالكمال والتمام بحرمة محمد خير الأنام.

فهذه تسعة عشر وجهاً من وجوه الأصول الثلاثة.

وقال بعضهم: (الشريعة) قشر.

و (الطريقة) لب.

و (الحقيقة) دهن، وهو أنسب بالعقل والنظر، وما ذكره الشيخ أوفر بالمعرفة. وانظر: شرح الحكم الأكرية للباني (ص ٤٦٧) بتحقيقنا.

السيوف الحداد في أعناق أهل الرعدة والإحاد

حقيقة، فحق الشريعة وجود عينها. وحقيقتها ما ينزل في الشهود منزلة شهود عينها في باطن الأمر، فيكون في ذلك الباطن كما هي في الظاهر من غير مزيد، حتى إذا كشف الغطاء لم يختل الأمر على الباطن.

ثم قال. فما تم حقيقة تخالف الشريعة؛ لأن الشريعة من جملة الحقائق، والحقائق أمثال وأشياء، والشرع بنفي وينبت، فتقول: ليس كمثل شيء وهو السميع البصير، وهذا قول الحقيقة يعينه، فالشريعة هي الحقيقة.

وأطال في ذلك. وقال فيها أيضاً: ومن جملة آداب الحق ما نزلت به الشرائع.

وقال: لما كان الأمر العظيم يجهل قدره ولا يعلم، ويعز الوصول إليه، تنزلت الشرائع آداب التوصل؛ ليقبلها أولوا الأبواب؛ لأن الشريعة لب العقل والحقيقة لب اللب، فهي كالدهن في اللب الذي يحفظ القشر، فاللب يحفظ الدهن والقشر يحفظ اللب، كذلك العقل يحفظ الشريعة والشريعة تحفظ الحقيقة، فمن ادعى شرعاً بغير عقل لم تصح دعواه، فإن الله تعالى ما كلف إلا ما استحکم علقه، ما كلف مجنوناً ولا صبي ولا من خرف، ومن ادعى حقيقة من غير شريعة فدعواه لا تصح.

وهذا قال الجنيد: (علمنا هذا يعني علم الحقائق الذي نجا به أهل الله مقيّد بالكتاب والسنة: أي أنه لا يحصل إلا لمن عمل بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وذلك هو الشريعة، وقال: إن الله أدبي فأحسن أدبي، وما هو إلا شرع له، فمن تشرّع تأدّب. ومن تأدّب وصل).

وقال سيدي عبد الله بن أسعد اليافعي رحمه الله تعالى في نشر المحاسن.

اعلم أن الشريعة الشريفة المنيفة مشتملة على قسمين: علم وعمل، ثم العلم من حيث الجملة على قسمين: ظاهر وباطن.

والظاهر على قسمين: شرعي وغير شرعي.

والشرعي على قسمين: فرض ومندوب.

والفرض على قسمين: فرض عين وفرض كفاية.



وفرض العين على ثلاثة أقسام: علم صفات القلب، وعلم أصل، وعلم فرع.  
وقد مثلت لهذه الأقسام وغيره من أقسام العلوم، وبَيَّنت الحمود منها والمندوم،  
وضحت ذلك في خاتمة كتاب شرح التوحيد.

والقسم الثاني من التقسيم الأول وهو العمل على قسمين: عزائم ورخص. إذا علم  
هذا فاعلم أن الحقيقة ذات المعاي الرقيقة والعلوم الدقيقة مشتملة أيضاً على قسمين: علم  
وعمل.

والأول منها على قسمين: وهي وكسي.

فالوحي: علم المكاشفة، والكسي على قسمين: فرض وغيره.

والفرض على قسمين: فرض عين وفرض كفاية.

وفرض العين على ثلاثة أقسام: علم قلب وعلم أصل وعلم فرع، كما تقدّم في العلم  
الشرعي.

فهذا العلم الكسي الذي هو أحد قسمي علم الحقيقة هو علم الشريعة، والقسم الثاني  
من القسمين الأولين وهو العمل هو القسم الأول من قسمي علم الشريعة الذي هو  
للعزائم، وهو مشتمل على سلوك طريق الحقيقة، والطريقة المشتملة على منازل السالكين  
تسمى مقامات ليقين. والحقيقة موافقة للشريعة في جميع علمها وعملها وأصولها وفروعها  
فرضها ومندوبها، ليس بينهما مخالفة أصلاً.

نعم هنا شيان من العلم والعمل أحدهما: علم صفات القلب، فأهل الحقيقة لهم به  
اعتناء واهتمام جداً، وسلوك طريقتهم موقوف على معرفته وتبديل صفاته الذميمة، وأكثر  
أهل الشريعة مهملون ومتهاونون فيه مع كونه فرض عين في الشريعة والحقيقة بلا خلاف.

وأما القسم الثاني من قسمي علم الشريعة وهو الرخص، فأهل الحقيقة من حيث العلم  
والاعتقاد لا يشكون بأن ذلك حق والعمل به جائز، لطفاً من الله تعالى بعباده، ورحمةً بهم  
في التخفيف، ورفع الحرج عنهم.

وأما من حيث عملهم فلهم في العمل طريق في شواهد الحق على شواهد حبال عزائم

الشريعة الغراء، يسلكون فيها إلى الله تعالى بتوفيقه وعنايته، وجميل لطفه وصيانيته وعرة العقاب صعبة الذهاب، منهم من يقيم فيها سبعين سنة، ومنهم من يقطعها بتوفيق الله في سنة، وبعضهم في شهر، وبعضهم في جمعة، وبعضهم في يوم، وبعضهم في ساعة، على حسب معونة الله الكريم وتقدير حكمة العزيز العليم، وأنشد في صعوبة مراقبه قوله من قصيدة:

ألا أيُّهَا السَّادَاتُ إِنَّ طَرِيقَكُمْ      عَلَى غَيْرِكُمْ وَعَرَّ صَعَابَ عِقَابِهِ  
طَرِيقٌ كَحَدِّ السِّيفِ لِلَّهِ دَرَمَنْ      يَكُونُ عَلَى حَدِّ السِّيفِ ذَهَابُهُ

إلى آخر عبارته، وقد ذكرت في الألفية فصلاً في كون الشريعة هي الحقيقة، فقلت فصل في الشريعة وأنها عين الحقيقة:

شَرِيعَةُ الْمُحْتَارِ فَعَلُ الْأَمْرِ	وَتَرْكُ مَنْهَى دَوَامِ الْعَمْرِ
وَنَفْسُ أَمْرِ الْحَقِّ لِلْحَقِيقَةِ	عِنْدَ أُولَى الْحَقِّ هُوَ الْحَقِيقَةُ
وَقَائِلٌ بِالْفَرْقِ غَيْرِ مَنْصِفٍ	إِلَّا إِذَا التَّعْرِيفُ رَامَ فَا عَرَفَ
وَأَمَّا سَلْبُكَ لِلْأَثَارِ	عِنْدَكَ إِذَا شَهِدْتَ فَعَلَ الْبَارِي
فِيكَ فَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ لَكَ	إِلَّا بِهِ هَذَا شَهَادَةُ مَنْ سَلَكَ <sup>(١)</sup>
وَالشَّرْعُ حَقٌّ وَلَهُ حَقِيقَةٌ	فَاتَّحَدَّا وَهَذِهِ رَقِيقَةٌ <sup>(٢)</sup>
مَا نَأْتِمُّ مَا يَخَالِفُ الشَّرِيعَةَ	عِنْدَ فِتْنَى نَفْسٍ لَهُ مَضِيعَةُ
وَلَا تَقْلُ بَاطِنُهَا فَرُوبًا	أَوْهَمَ بَلْ قُلْ هِيَ هِيَ تَكْفِي الظُّلْمَا
وَمَنْ يَخَالِفُ فَعَلَهُ الشَّرِيعَةُ	فَأِنَّهُ فِي مَهَامِهِ الْقَطِيعَةُ

(١) يرى الشيخ البكري أن إدراك عدم وجود فرق بين الشريعة والحقيقة.

(٢) الرقيقة هي اللطيفة الروحانية، وقد تطلق على الوسطة اللطيفة بين الشيتين، كالممدد ولوصل من الحق إلى العبد .. وقد تطلق الرقائق على علوم الطريقة والسلوك، وعادة ما يفرق بين كل من الحقائق والدقائق والرقائق، فالحقائق: تتصل بالكليات العامة الثابتة، والدقائق: تتصل بالأسرار، والرقائق تتصل بما يثير شعور الرقة وتهذيب الوجدان.

إِذْ كُلُّ مَنْ خَالَفَهَا زَنْدِيقٌ      وَكُلُّ مَنْ خَالَفَهَا صَدِيقٌ  
 وَلَيْسَ يُمْكِنُ انْفِكَاكُ عَهِمَا      وَكُلُّ مَنْ خَالَفَهَا صَدِيقٌ  
 عَاطِلَةٌ إِذْ لَمْ تُكُنْ وَثِيقَةً      شَرِيعَةٌ يَا ذَا، بِإِلَّا حَقِيقَةٍ  
 فَافْهَمُ مَنْحَتَ مُزْنٍ فَيُصْ هَاطِطُهُ      حَقِيقَةٌ بِدَوْنِهَا فِصْبَاطِلَةٌ  
 فَحُكْمُهُ تَسْلِيمُهُ لِلْبَارِي      وَمَنْ عَدَا مَسْلُوبُ الْإِخْتِيَارِ  
 إِذْ عَقْلُهُ خَبَاءٌ لَدَيْهِ      لَا تَعْتَرِضُ فِي فَعْلِهِ عَلَيْهِ  
 عَقْلٌ لَهُ وَشَرَعٌ طُهُ قَدْ قَلَا      وَإِنَّمَا يَعْتَرِضُ الْبَاقِي عَلَى  
 كَيْ يَنْبِذُنْ جَانِبَ الشَّرِيعَةِ      يَقُولُ ذَا حَقِيقَةٍ ذَرِيعَةٍ  
 وَلَا تَجَالِسُهُمْ وَلَوْ فِي النَّوْمِ      فَاحْذَرْ عَلَى دِينِكَ مِنْ ذِي الْقَوْمِ  
 حَتَّى سَمَا فِي النَّاسِ جَدَا ضَرَّهُمْ      وَقَدْ لَمَّا فِي ذَا الزَّمَانِ شَرَّهُمْ  
 مِنْ أَجْلِ ذَا الدِّينِ الْخَنِيفِ وَدَعَا      وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ هُنَا مِنْ يَرْدَعِ  
 قُلُوبُ أَهْلِ الْحَقِّ عَنْهُمْ نَفَرُوا      وَعِنْدَنَا فِي الشَّامِ مِنْهُمْ نَفَرِ  
 كَيْ تَمْسُ مِنْ رِجْمٍ يَهْدِيهِمْ      طَالَعُ سَيُوفِنَا الْحَدَادَ فِيهِمْ

وإنما أشرت لهذه الرسالة في الألفية لأني سودتها، ولم أنضها إلى الآن، فلهذا أشرت لها في بعض الرسائل.

كما وقع لنا ذلك أيضاً في مناقب شيخنا المرحوم الشيخ عبد اللطيف، التي سميتها: «لكوكب لثاقب في بعض ما لشيخنا من المناقب»، فإني سودتها ولم أبيضها إلا من أيام قبيلة مع أن لها في المسودة مدة طويلة، وقد ذكرت فيها عن شيخنا أنه أشهدني على نفسه أنه بريء من كل من انتسب إليه وحالف الشريعة احمدية.

ومن وقف على هذه الرسالة وكان من أهل الإنصاف رجع عن إنكاره الجميل صفاته وآثاره، وعدل عن ركوب طريق الاعتساف، فإن راكب التعاسف على خطرٍ سيما في حق قوم عسى قلوبهم غير الحق ما خطر، وقد قلت في الجواب الشافي واللباب الكافي:

وَالزَّمْ شَرِيعَةَ الْحَبِيبِ الْمُقْتَفِي      مَنْ حَادَّ عَنْهَا أَحْرَمًا وَأَجْرَمَا

فإلها حقيقة بلا امتراً      ومن يكن أنكر هذا ظلماً  
وفارق بينهما فقصد      التعريف فاعرف حقها وعظماً  
ومن يخالف فعله مأمورها      فذلك الزنديق حيث وهما  
فاحذر على دينك منه إنه      كالسم يدي في المقال الدسماً

وقلت في مطلع قصيدة أرسلتها لبعض الإخوان:

إن الشريعة مركز الأسرار      فالزم حماتها تحفظ الأنوار  
وكذا الطريقة إن عكفت بحالها      جليت عليك عرائس الأبرار  
وهما لآثار الحقيقة يدنياً      ن فتى صفاً عن سائر الأقدار  
من يدعي أن الحقيقة خالفت      نص الشريعة فهو حشور النار  
لكن هما متلازمان فلا تمل      عن واحد باللوم من نكار  
واحفظ على أدب الطريقة لا تحذ      عنها تعد إذا من الأخيار

وكان الشيخ علي الكازواني رحمته الله يقول: الطريق إلى الله كمال الشهود ولزوم الحدود.

وكان يقول: من ادعى كمال الطريقة بغير آداب الشريعة فلا برهان له، ومن ادعى وجود الحقيقة بغير كمال الطريقة فلا برهان له.

وقال سيدي أحمد بن عطاء الله الإسكندري رحمته الله في كتابه: «تاج العروس» في معنى قوله رحمته الله: «العلماء ورثة الأنبياء»<sup>(١)</sup>.

المسرد بالعلم في هذه المواطن كلها العلم النافع، القاهر للهوى، القامع للنفس، وذلك متعين بالضرورة؛ لأن كلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ أجل من أن يُحمل على غير هذا؛ والعلم النافع هو الذي يُستعان به على طاعة الله، ويلزم الخشية من الله تعالى، والوقوف على حدود الله تعالى، وهو علم المعرفة بالله ولكن من استرسل مع إطلاق التوحيد ولم يتقيد بظواهر الشريعة فقد قذف به في بحر الزندقة؛ ولكن الشأن أن تكون بالحقيقة مؤيداً

(١) رواه أبو داود (٣/٣١٧)، والترمذي (٤٨/٥)، وابن ماجه (٨١/١).

بـ شريعة مقيداً، وكذلك المحقق فلا منطلقاً مع الحقيقة ولا واقفاً مع ظاهر إسناد الشريعة،  
وإكسان بين ذلك قواماً، فإن الوقوف مع ظاهر الإسناد شرك، والانطلاق مع الحقيقة من  
غير تقييد بالشريعة تعطيل، ومقام الهداية فيما بين ذلك.

وقال شيخنا الشيخ عبد الغني حفظه الله تعالى في كتابه: «نخبة المسألة شرح التحفة  
مرسلة» بعدما ذكر عبارة الجيلي رحمته الله، في أن مطالعة كتب الحقيقة مع إضافة فضلة سلوك  
وجتهاد توصل إلى درجة الكمال، فانظر إلى قوله:

فمن أضاف بعد ذلك إلى علمه فضلة سلوك واجتهاد صار من الكمل، ومن وقف مع  
علمه صار من العارفين، فإن المفهوم منه أن من خالف الشريعة ولم يتقيد بأحكامها لا  
يصير من الكاملين بالطريق الأولى، خصوصاً من اعتقد أن الشريعة أحكامها ليست بلازمة  
عليه؛ لأنه عارف، وإنما ذلك لازم في حق الجاهلين، كما هو اعتقاد الزنادقة الملحدين  
قاتلهم الله.

وأم من تأدب بآداب الشريعة ظاهراً وباطناً، وكان اعتقاده حسناً على وجه السنة،  
ولكنه لم يسلك صريق أهل الورع والزهد، فإنه يصير عارفاً من غير ذوق وكشف  
وشهود، ومن جاهد في نفسه المجاهدة الشرعية الخالية عن البدعة لا بد أن يذوق ما ذاق  
الرجال، ويتحقق بمشاهدة حضرة ذي الجلال.

وقال الشيخ أحمد زروق رحمه الله تعالى في كتابه: «قواعد الطريقة في الجمع بين  
الشريعة والحقيقة»: «قاعدة أصل كل أصل من علوم الدنيا والآخرة مأخوذ من الكتاب  
والسنة، مدحاً للممدوح، وذمّاً للمذموم، ووصفاً للمأمور به، ثم للناس في أخذهما ثلاثة  
مسالك:

أولها: قومٌ تعلّقوا بالظاهر مع قطع النظر عن المعنى جملةً، وهؤلاء أهل الجمود من  
الظاهرية لا عبرة بهم.

الثاني: قومٌ نظروا لنفس المعنى جمعاً بين الحقائق، فتأولوا ما يتأول، وعولوا على ما  
يعول، وهؤلاء أهل التحقيق من أصحاب المعاني والفقهاء.

الثالث: قومٌ أثبتوا المعاني وحققوا المباني، وأخذوا الإشارة من ظاهر اللفظ وباطن المعنى، وهم الصوفية المحققون والأئمة المدققون، لا الباطنية الذين حملوا الكل على الإشارة، فهم لم يثبتوا معنى ولا عبارة، فخرجوا عن الملة ورفضوا الدين كله، نسأل الله العافين عنه.

وهؤلاء الفرقة ما ضلوا إلا من عدم اعتنائهم بسلوك طريق الله وضبطهم لأصوله، فإنهم لو سلكوا وصلوا إلى عين اليقين، وإذا وصلوها ذاقوا، ومن ذاق أدرك الأمر على ما هو عليه، ومن أدرك ثبت، وما رجع عما وصل إليه.

قال أبو سليمان الداراني قدس الله سره<sup>(١)</sup>: «ما حرموا الوصول إلا بتضييعهم الأصول؛ ولو وصلوا ما رجعوا»<sup>(٢)</sup>.

وأما من أخذ كلام أهل الذوق الذين بذلوا في تحريره الجهد والطوق، وفهمه بعقله القاصر، واستعمل فيه فكره الفاتر، ضلَّ عن سواء السبيل، فإن هذا العلم الباطني كشف سره أمر وجداني، ومقدمة الوصول إليه العمل بالكتاب والسنة، وأحكام الوصول حتى يُغاض غيبه من عين المنة.

قال شيخنا المتقدم<sup>(٣)</sup> فنعنا الله به في شرح العينية الجلية ثم قال ﷺ:

«وتم أصول في الطريق إلخ: أي لا بدَّ هناك من أصولٍ يبنى عليها طريق الله تعالى عند أهله، وهي ذرائع ووسائل إلى التجارة من مهالك هذا الطريق، وكل من سلك بغير هذه الأصول ضلَّ وغوى، وكفر وزاغ، ووقع في البعد والطرْد عن جناب الحق تعالى، وهلك

(١) هو العالم الفاضل الشيخ الجليل أبو سليمان عبد الرحمن بن عطية الداراني رحمه الله وداريا قرية من قرى دمشق من بني عبس، وكان كبير الشأن في علوم الحقائق والنور، مات سنة خمس عشرة ومائتين، وانظر: الروضة الرياً في أخبار دارياً (بتحقيقنا).

(٢) ذكره الشيخ الشرقاوي في شرح الحكم الكردية (ص ١١٦) بتحقيقنا، وفيه: فمن لم يتخلق لم يتحقق، وعلامة من صح وصوله: الخروج عن الطمع، والأدب مع الشرع، وأتباعه حيث سلك. والشفاء الشافي والدواء الكافي لهذا الداء العضال العلم، بشرط التوفيق، فإذا اجتمعا فلا حائل بينك وبين التحقيق. فافهم ترشد انتهى.

(٣) هو سيدي عبد الغني النابلسي.

ذلك الأبد ما لم يساعده الجذب الإلهي، وتأخذ بيده عناية ربّانية، وذلك نادرٌ في بعض أشخاص في بعض الأزمان؛ ومثال ذلك مثل من جاع وعطش ولم يستعمل المأكل والشرب، وطلب من الله تعالى أن يشبعه ويرويه من غير ذلك، فإن ذلك محال بحسب عدة الجارية لله تعالى في خلقه، وإن كان ذلك قد يحصل لبعض المعتنين به على طريقة تكريم له، ولكنه نادر والنادر لا حكم له، ثم هذه المذكورة التي لا بدّ منها هي معرفة لأحكام الاعتقادية التي ذكرها علماء الرسوم استنباطاً من كتاب الله تعالى وسنة رسول ﷺ.

والأحكام العلمية الشرعية كلها عبادات ومعاملات؛ لاحتياج السالك إليها في معاملته مع الحق سبحانه وتعالى ومع خلقه، ثم استعمال ذلك كله في وقته المشروع عمله فيه من غير تأخير، وانتقاد الخواطر بعد معرفتها ومعرفة أنواعها، وهي أصل عظيم في طريق الله تعالى، وبيان انتقادها إنما يكون بعرضها على القانون الشرعي، فما قبله منها الشرع فهو مقبول، وما رده فهو مردود، ومن لا يعرف الشرع كنه كيف يعرف الخواطر.

ولا بدّ من معرفة الأخلاق الحسنة كال تقوى والزهد والورع ونحو ذلك واستعمالها، ومعرفة الأخلاق السيئة كال حسد والحرص والرياء ونحوها واجتنابها، ثم الدوام على ذلك من غير تحول عنه، ومطالعة مواجيد العارفين من أهل الكمال، والاقتراس من أنوارهم، والمشي على طريقهم مع محبتهم، وتحسين الضمّ بهم وبكلامهم نثراً ونظماً، وإساءة الظن بنفسه إذا لم يفهم شيئاً من مواجيدهم الإيمانية لكمالهم ونقصانه، والله يهدي من يشاء إلى صراطٍ مستقيم).

وقال سيدي علي بن علوان رحمته في كتابه المسمّى بـ «مصباح الهداية ومفتاح الولاية»<sup>(١)</sup>:

(١) المصنف هو سيدي علي بن عطية الميمني، صاحب: نسمات الأسحار في كرامات الأولياء الأخيار (طبع بتحقيقنا) وكتاب مصباح الهداية (مخطوط يسر الله تحقيقه) وموضوعه: الفقه الشافعي بروح الحقيقة، ومقاصد الشريعة.

وليرغب: (أي العالم) التلامذة في علم السبوك والطريقة بعد ضبط الشريعة، وإلا فالحقيقة بدون الشريعة زندقة، شاهدنا ذلك وخبرناه، بل المرشد الصادق أول ما يندب: (أي المريدین) إلى أحكام الشرع وضبطه، وتطهير النفس، وتصفية القلب وصقله بدواب لذكر والمجاهدة، فإذا تجلّت الحقيقة فيه بعد ذلك كان نوراً على نور، وإن لم يفتح له في الحقيقة فهو على ساحل السلامة في بر الشريعة ورياض الطريقة، والمتحقق قبل الشرع وحفظه قولاً وفعلًا هو إلى الزندقة أقرب، إلا أن يكون مجذوبًا جذبة ربّانية، فيصير حينئذ في طور لا يعرفه إلا من شاهده، ولربما برز على ظاهره ما هو مخالف للشريعة، وهو محقٌّ من حيث الحقيقة.

وشاهد ذلك قصة الخضر مع موسى عليهما السلام، كما تضمنها الكتاب لعزير والسنة، ولكن ها هنا مزية الأقدام وموطن الدعاوي، والغلط في الحديث النبوي الذي رواه الشيخان: «المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور وضح، ومن ادّعى دعوى كاذبة يُشكر بما لم يزدّه الله عز وجل إلا قلة»<sup>(١)</sup>. رواه مسلم.

أقول: ومما أدركته ذوقاً<sup>(٢)</sup> في نفسي أي إذا تمت على غير طهارة أرى نفسي في تعب وعناء، وأماكن خزية، وأمور مكدرّة، وإذا تمت على الهيئة المسنونة أرى نفسي في بسطٍ وسرورٍ ومحلات نزيهة، حتى أي إذا عجزت عن الوضوء لقلة نعاس أو شدة برد أتيّم، وإن تركته ونمت فكذاك.

وكثيراً ما يتفق لي إذا احتججت اغتسالاً، ونمت قبله على غير طهارة أو تيمم رؤية أمور مهوّة ترعجني وربما استفتقت منها، ومن ذلك أي أجد عندي نشاطاً ما دمت على

(١) رواه البخاري (٢٠٠١/٥)، ومسلم (١٦٧/٣)، وأبو داود (٢٩٩/٤)، والنسائي (٢٩٢/٥).

(٢) قال الشيخ العطار: الذوق هو أول ماديّ التجلّي المؤدي إلى الشرب؛ لأنه إذا كان نفسين فهو الشرب، والوجدان ما يحس به بالباطن كالجوع مثلاً.

واصطلاحاً: ما يجدّه العارف في قلبه من التجليات الإلهية، فكما أن من أحسّ بالجوع باطناً لا يردد فيه، ولا يكون لأحد معه، دخل في هذا الإحساس الباطني الخاص، كذلك من وحد الحق تعالى يكون بهذه الكيفية.



زهارة، فإذا أحدثت ولم أتوضأ أجد في باطني ضيقاً وقبضاً، وكذلك إذا فاتني قيام ليلة أجد تغيراً في باطني ذلك اليوم، ولا أعلم له سبباً إلا عدم القيام مع أنه لا صنع لي فيه.

وقد وقع لعالم الزهاد وسلطانهم أنه حزن لفواته القيام ليلة، فتوردي في سره: كن بنا إن أئمنك ثم وإن أئمنك قم، وعند أرباب المقامات خلق الحزن على فوات الطاعات من جهة. انعم؛ لتلا تركن النفس إلى البطالات.

ومما أشاهده في نفسي إذا مرّ عليّ يوم وكان الاشتغال فيه بالله أكثر من الغفلة عنه حصول انفساح وانسراح قلبي لا يعبر عنه لساني؛ لأنه أمرٌ وجداني، ويتفق لي إذا غلبني لنوم قبل صلاة العشاء؛ وهذا الوقت يُكره فيه النوم، فأحس بشيءٍ ليس يضرب في وجهي فاستفيق من ذلك، وأعد مثلي هذا وما شاكله من نعم الله على عبده.

ومما أشاهد تأثيره في القلب المطعم الحرام، فإنه يحدث ظلمة وغشاوة على القلب لا تزول إلا بمجاهدة من حبس النفس، وإشغال القلب بالذكر، وإيقاد نار الخوف من الله فيه، والشوق الذي يصفيه.

وأكثر أهل الطريق إذا أحسوا بنقله في قلوبهم يستدعون النبي، كما فعل الصديق عليه السلام، ورى ادّعى هؤلاء الرعاع أن قلوبهم كالبحر لا يعكرها الدلاء، مع نص أهل الطريق أن ظلمة الحرام تؤثر في قلب كل أحد على حسب مقامه حتى القطب وفعل الصديق من أقطع حجة وأرفع محجة.

ومما نشاهده في نفوسنا إذا وقعت منا هفوة كغيبة أو أذية أحد ولو بالقلب اختلاف سير القلب وانقباضه، وجهوده وضيقه، حتى كأنه بين جبلين انطبأ عليه، وكلما عظمت المعصية عظم لكرب واشتد البلاء، هذا مع سرعة المبادرة؛ للتوبة والاستغفار والاعتراف بالجرم وعدم الإصرار، لكن هذا من لطف الله بعبده؛ حتى ينتبه ويرجع عن المعاصي، ولا يُعتر بأناس أمانت الذنوب قلوبهم واستولت عليها، فلا يحسون بقسوة، ولا يدركون أثر هفوة.

جاء في الحديث الشريف: «إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكتت في قلبه نكتة سوداء، فإن هو نزع واستغفر وتاب صقل قلبه، وإن عاد زيد فيها حتى تعلو على قلبه، وهو

الرَّانَ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿كَأَلَّا بَلَ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: ١٤]»<sup>(١)</sup>. رواه أحمد والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي هريرة.

ومما نشاهده إنا إذا أقمنا الصلاة بما ينبغي لها نجد لها في القلب نوراً عظيماً، حتى نرى الالتفات في الصلاة يضعف تأثيرها؛ لما في الحديث: «إِيَّاكُمْ وَالْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ هَلَكَةٌ»<sup>(٢)</sup>.

وفيه أيضاً: «مَا التَفْتُ عَبْدٌ قَطُّ فِي صَلَاتِهِ إِلَّا قَالَ لَهُ رَبِّهِ: أَيْنَ تَلْتَفْتُ يَا ابْنَ آدَمَ، أَنَا خَيْرٌ لَكَ مِمَّا تَلْتَفْتُ إِلَيْهِ»<sup>(٣)</sup>.

وفي رواية: «لَا تَلْتَفِتُوا فِي صَلَاتِكُمْ فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ لِلْمَلْتَفِتِ»<sup>(٤)</sup> إلى غير ذلك.

والحاصل أن كل عملٍ من أعمال الشريعة المُطَهَّرَةِ يجد العامل به نوراً وسروراً، ويورثه قربةً وحضوراً، ويكشف الحق له به عن قبله ستوراً، ومن أحسن بآدابها ولم يعتصم بأسبابها وادعى وصولاً فهو صادقٌ لكن إلى سقر، أو حصولاً فكذلك لكن على صفات البقر، ولا يحتاج الموفق بعد العيان والوجدان إلى دليلٍ ظاهرٍ أو برهانٍ، فليس بعد العشية من عرارٍ، ولا بعد عبادان (قرية) قرار، فإن بركة عوائد التمسك بالشريعة الغراء أعظم بركة من نخلة مريم، وطيب فوائدها السنية أعطر من عطره نشم.

وإياك أن تفرق جمع قلبك على الحق هؤلاء الفرقة الأسافل، وتمسك بحبل الله المتين، وانزِمْ حما الفرائض والنوافل، فما بعد هدى المصطفى وشريعته المستنيرة حيرة، ولا بعد سيرته العلية وسيرة العمرين والأصحاب سيرة، لكن الأمر كما قال الله في كتابه الذي هدى به من اهتدى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾ [الكهف: ١٧].

(١) رواه الترمذي (٤٣٤/٥)، والنسائي (٥٠٩/٦).

(٢) رواه الترمذي (٤٨٤/٢)، والطبراني في الأوسط (١٢٤/٦)، وأبو يعلى في مسنده (٣٠٨/٦).

(٣) ذكره الماوي في فيض القدير (٤٢٦/٥).

(٤) رواه أحمد في مسنده (٤٤٢/٦)، وابن أبي شيبة (٣٩٥/١)، والطبراني في الأوسط (٢٩٤/٢).

وقال سيدي علي بن علوان رحمه الله في شرح التائية الفارضية<sup>(١)</sup>: ومن زعم أنه وصل إلى مقام أسقط عنه الخطاب بالفرائض فهو مدع مبتدع يخاف عليه الكفر، فإن كمل الكمس سيد الأولين والآخرين ﷺ، ومع ذلك لم يزل قائماً بوظائف العبودية فرضاً وسنة حتى لقي الله ﷻ.

وكان في مرض موته يعضد: أي يعان فيطلق إلى المسجد ورجلاه يخططان في الأرض من شدة الضعف؛ محافظةً على الصلاة في الجماعة، وكذلك أكابر الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام لم يُنقل أن أحداً أحلَّ بأدبٍ من آداب الشريعة حتى لقي الله ﷻ.

ولقد سلك هذا المسلك أكابر العارفين حتى أنه نقل عن الشبلي أنه في مرض موته وضّاه خادمه فنسي أن يخلل لحيته، فأشار إليه يأمره بتخليلها.

ونقل أيضاً عن غيره أنه حضره ملك الموت وقد حضرت صلاة المغرب، فكشف له عن عزرائيل فقال له: أنت مأمورٌ وأنا مأمورٌ، تأخر إلى راوية البيت لأصلي المغرب، فأملهه بإذن الله تعالى حتى صلى المغرب ثم عاد بعد الفراغ من صلاته فقال له: فاقبض روحي، فقبضها.

ولقد شاهدنا في زماننا وبلغنا عما قبل زماننا أيضاً أن أناساً زين لهم الشيطان أعمالهم فأهملوا الطاعات، زعموا منهم أنهم وصوا إلى الحق حتى أنهم ربما أضاعوا الفرائض، وسلكوا مسلك الإباحة، وذلك مكرٌ واستدراجٌ والعياذ بالله.

ولقد قال الغزالي في بعض كتبه الأصولية: لو زعم زاعم أن بينه وبين الله حالة أسقطت عنه الصلاة، وأحلَّت له شرب الخمر، وأكل مال السلطان، كما زعمه بعض الصوفية، فلا شك في وجوب قتله، وقتل مثله أفصل من قتل مائة كافر؛ لأن ضرره أكثر، نعم بعض المجاذيب ربما يشاهد منه الإخلال بظاهر الشرع في بادئ الرأي، كترك لصلاة ونحوه، وهم على قسمين: مدَّعي الجذب ومتحقق فيه، فمن كان مجنوناً محققاً في جذبه، ولاحت منه علامات الصدق على صفحات وجهه، فيسلم له حاله ولا يقتدي به، ويحسن

(١) تحت قيد التحقيق لدينا.

انظر به؛ لأن علم الله واسع، فلعلة يكون غائباً عن إحساسه فيجري عليه أحكام من زال عقله، والله أعلم.

وقال سيدي عبد القادر الجيلاني رحمه الله <sup>(١)</sup>: كل حقيقة ردت شريعة فهي رندقة، وكل ظاهر يخالف باطناً فهو باطل.

وقال في كتابه «مفتاح الغيب» <sup>(٢)</sup>: لا يخلو أمرك من حالين: إما أن تكون غائباً عن القرب من الله تعالى، أو قريباً منه واصلًا إليه، فإن كنت غائباً عن القرب من الله تعالى فما قعودك وتوانيكَ عن الحظ الأوفر والنعيم والعز الدائم، والكفاية الكبرى، والسلامة، والغنى، والدلال في الدنيا والآخرة.

وإن كنت من المقربين الواصلين إلى الله تعالى، فمن أدركتهم العناية، وشتمتهم الرعاية، وجذبهم المحبة، ونالتهم الرأفة والرحمة، فأحسن الأدب، ولا تغتر بما أنت فيه وتقصّر في الخدمة: ولا تخلد إلى الرعونة الأصلية من الظلم والجهل.

وقد قال تعالى: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأحزاب: ٧٢].

وقال سيدي إبراهيم الدسوقي رحمه الله: إياكم والدعاوي التي لا يشهد لها كتاب ولا سنة؛ فإنها سبب طردكم عن حضرة ربكم.

وكان يقول: طريقنا هذا مضبوط بالكتاب والسنة، فمن أحدث فيه ما ليس في الكتاب والسنة فليس هو منا ولا من إخواننا، ونحن بريئون منه في الدنيا والآخرة، ولو

(١) هو السيد الحليل الحسيب النسيب أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح موسى بن عبد الله بن يحيى السزاهد بن محمد بن داود بن موسى بن عبد الله بن موسى الجون بن عبد الله المحض بن الحسن المثنى. ابن أمير المؤمنين الحسن السبط، ابن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. وُلد سنة سبعين وأربعمائة، وتوفي سنة إحدى وستين وخمسائة، وله من العمر إحدى وتسعون سنة.

وانظر في ترجمته. طبقات الشعراء الكرى (١/١٠٨)، ونور الأبصار للصبان (٢٢٤)، والحوار الزاهرة (٣٧١/٥)، والشذرات (٤/١٩٨)، وسر الأسرار، وفتوح الغيب، وقلائد الجواهر، ومعدن الأسرار، وخلاصة المفاتيح، والسيوف الرباني، والروض الزاهر، جميعهم بتحقيقنا.

(٢) طبع مع سر الأسرار للشيخ باسم: فتوح الغيب (بتحقيقنا).

نسب إليها بدعواه.

وأشد سيدي محبي الدين ﷺ قوله:

لَا تَقْتَدِي بِأَلَدِي زَالَتْ شَرِيعَتُهُ عَنْهُ وَلَوْ جَاءَ بِالْأَنْبَاءِ عَنِ اللَّهِ

وقال في مواقع النجوم باب علامات من تحقق بأعمال أعضائه الشرعية<sup>(١)</sup>:

واعلم يا بني أنه من ادّعى مراعاة التكليفات المتوجهة عليه شرعاً في بصره علامته لغض عن نظر محرمات، والإطراق وقاية من النظرة الأولى المغفوعة عنها، وكل عمل توجه عليه في بصره شرعاً، ومن لم يشاهد من أحواله مثل هذا فدعواه كاذبة، ومن ادّعى مراعاة التكليف المتوجه عليه في سمعه علامته ما قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ [الزمر: ١٨]، وسماع العلم ومواظبة بحال الذكر والعمل بكل خير يسمعه.

وكل من ادّعى مراعاة هذا المقام لم يزل يحن إلى الأوطان والحدادة، وعلامات صدق حنينه إليها العمل بما يسمع على قدر الاستطاعة، فمن تودى من جهة قد تعشق لها وكلف بها؛ لأنها منزلة حبيبه، حن إلى ذلك النداء، فمن ناداه حبيبه من جهات حن إلى تلك الجهات، ولم ير بها بدلاً، فمن ناداه الحق من الخلوة حن إليها، فاستوحش من المخلوقات، وآثرها على جميع المقامات، ومن ناداه من الحكم يياشر الناس ولا يياشرونه، ومن ناداه من التأثيرات المرقية يياشره الناس حتى يؤذونه.

وكل صاحب مقام فرح بمقامه مسرور به، يدعو نفسه وغيره إليه.

قال تعالى: ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٣]، بخلاف الكامل فإنه لا يحن إلى مقام أصلاً على الاختصاص، ولهذا لا يقتصر على مقام، وإنما هو صاحب الوقت، ورئيسه جامع الحكم، لا يدعو غيره أبداً إلا من حيث يرى قوته تميل إليه، فمن هناك يدعو إليه، إما بالموافقة أو بالمخالفة على حسب ما يرى أنه الأصح له، ولا يدعو نفسه

(١) اطر: مواقع النجوم للشيخ الأكبر (ص ٥٢)، وشرح الحكم الكردية للشرقاوي (ص ١١٥).  
بنحقيقاً.

إلا من حيث حكمة الوقت.

ومن ادعى مراعاة التكاليفات المتوجهة عليه في لسانه علامته قلة الكلام، إلا فيما يفيض عليه من نصيح وتبليغ ورشد وغيره، ودوام الذكر واسترساله على التلاوة إذا كان من أهل القرآن، وصدقه في الحديث، ونحجله إن كان من أهل الإلقاء فيما يخبر به عن الحق، وبطؤه في اجواب عند المسألة إذا سألهاء، وإذا سأل ألا يسأل إلا فيما له فيه فائدة سعاده وأشباه ذلك.

ومن ادعى مراعاة التكاليفات المتوجهة عليه في يده علامته ألا يبطش بها في محرم، من لمس امرأة لا تحل له، أو قتل إنسان أو لطمه أو سرقة، أو لمس ذكره يمينه عند البول، وألا يستنجي لها، وألا يدخلها في إناء عند القيام من النوم أعني في وضوءه وأشباه ذلك.

ومن ادعى مراعات التكاليفات المتوجهة عليه في بطنه علامته اروع في الاكتساب، والبحث عن الكسب، وإذا أكل ألا يمتلئ من الطعام ولا من الشراب؛ حذراً من كسل الجوارح عن الطاعة، وألا يثار بقوته.

ورد: «فما ملئ وعاء شر من بطن ملئ بالحلال»<sup>(١)</sup>.

ومن ادعى مراعاة التكاليفات المتوجهة عليه في فرجه، فعلامته الحفظ من التحرك إلى غير أهله من إحرار وإماء، وهو أمر يقع في قلب العبد المعتني به على حسب مقامه، فيسمى ذلك الأمر في حق شخص خوفاً، وفي حق شخص قبضاً، وفي حق شخص هيبَةً، وفي حق شخص جلالاً، هذا مع الحضور، فإن كان غائباً كان في حقه إما سكرًا أو محوًا أو محققاً أو فناءً على اختلاف المقامات.

وهذه كلها على تفاصيلها إذا تحقق شخص ما بأحدهما منعه قطعاً من أن يتعدى حدود سيده ومولاه، وألا يراه حيث نهاه، ولا يفقهه حيث أمره، فإذا أراد سبحانه إنفاذ قوله: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾ [الأحزاب: ٣٨] على عموم الأفعال في العبد بإيقاع زلة ما منه قبض عنه ذلك المقام بغفلة تحصل مكانه، حتى ينفذ فيه الأمر، ويجري

(١) رواه النسائي (١٧٨/٤) بنحوه.

عنه القدر بما أراده الحكيم.

قبل لأبي يزيد: أيزني العارف؟ فقال: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾، ثم يرد إلى مقامه إن كان من أهل العناية والوصول، فتكون توبته من ذلك على قدر مقامه، فيرجى أن يكون في قوة تلك التوبة وعلو منصبها، أن يجري عليه وقت الغفلة حتى تكون له، وكأنه ما خسر شيئاً وما انتقل، وكتوبة ما عجز التي قال فيها رسول الله ﷺ: «لَوْ قُسِّمَتْ بَيْنَ أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَوْسَعَتْهُمْ»<sup>(١)</sup>.

ومن ادّعى مراعاة التكليفات المتوجهة عليه في رحله علامته السعي في قضاء حوائج مسلمين والإخوان، والسعي على العادة والعيان، وكثرة الخطا إلى المساهد، والنسزول في الحرب، والثبوت يوم الزحف وغير ذلك.

ومن ادّعى مراعات التكليفات المتوجهة عليه في قلبه، علامته الانتباه واليقظة، والفكر، والهوية، وترك الحسد والغش والتغيب بالاجتماع، إن كان من أهل الأخوان الموقوفة على الخلوة، وإن كان في خبر، ودوام الحزن على قدر مقام المحزون، والتوكل والتفويض والتسليم والفرح بموارد القضاء، والمراقبة والتنزه في العالم، وفعل الله فيه وفبهم وأشباه ذلك مما لا يحصى كثرة.

وكل فعل حسن للجوارح رأسه انتباه القلب، وهذه الأفعال كلها ما بين مبادئ الإرادة والسلوك، وليس لها زوال عن شخص حتى يموت، فإن عدمها السالك المرید في أحواله وطريقه، فهو مخدوع.

وأما الواصل فلا يتصور منه ترك لها أصلاً، وإن ادّعى الوصول وفارق المعاملات استصحاباً فدعواه كاذبة، ولو فتح له في عالم الكونين وسر العالم فمكر واستدراج، فلا سبيل إلى الوصول إلى نهاية صحيحة عن الثبوت الإلحيسي خالصة عن الغرض النفسي ما لم يسر المرید أولاً عن رعونة النفس وكرهورة البشرية.

(١) رواه البخاري (٢٥٠٠/٦)، ومسلم (١٣٢١/٣)، وأبو داود (٥٥٦/٢)، والترمذي (٤٢/٤)، ولساني (٦٣/٤)، بنحوه.

وعلامه المندعى في الوصول رجوعه إلى رعوة النفس وأغراضها، ولهذا قرأ أبو سليمان الداراني من رؤساء المشايخ: «لو وصلوا ما رجعوا، وإنما حُرِّموا الوصول لتضييعهم الأصول، فمن لم يتخلَّق لم يتحقَّق، وعلامة من صحَّ وصوله الخروج عن الطبع، والأدب مع الشرع، وأتباعه حيث سلك، والشفاء الشافي والدواء الكافي لهذا الداء الحاصل العلم بشرط التوفيق، فإذا اجتمعا فلا حائل بينك وبين التحقيق، فافهم تُرشد إن شاء الله تعالى».

فتأمل يا أخي هذا الباب؛ فإنه لباب اللباب، وقد ذكرته لك بتمامه لتُنشَق عرف زهر أكمامه، وتعرف الحق من الباطل فتحتنبه ولا تهاطل، فإن للحق صولة ودولة وله على النفوس جولة، والباطل يقور ويغور بمن قاربه وحام حوله، سيما كلام أهل البدع فإنه كسحابة صيف تنقشع، فكرر مطالعة هذا الباب، ولا ترغ عنه زوغان الثعلب، وتحقِّق به بعد لتحقيق تغيب الأعداء ولن تُغلب.

ومن كلام سيدي أبي الحسن الشاذلي قدس الله سره<sup>(١)</sup>: «حصون القلب من الشر

(١) هو العالم بالله تعالى: سيدي أبو الحسن علي بن عبد الله بن عبد الجبار الشاذلي رحمه الله، شيخ الطائفة العلية الشاذلية، وينتهي نسبه إلى سيدنا الحسن بن علي رضي الله عنهما، العلَّم المشهور، وشهرته بالولاية والصلاح تغني عن تعريفه، ألف الكثير من الكتب في مناقبه، والتعريف بشيء من سيرته الزكية، ومن أجل تلك الكتب «لطائف النور» للشيخ ابن عطاء رحمه الله، و«المفاخر» للشيخ ابن عباد أثني عليه العلماء، وتعطير الأنفاس بمناقب أبي الحسن والمرسي أبي العباس للصعدي الوفاي (بتحقيقنا)، وكان العز بن عبد السلام رحمه الله يقول في كلامه: اسمعوا هذا الكلام الغريب القريب العهد بالله.

وكان العز بن عبد السلام ينكر على القوم حتى اجتمع به فصار واحداً منهم، شهد له الشيخ أبو عبد الله بن النعمان بالقبطانية، وكان الشيخ ابن دقيق العيد يقول: ما رأيت أعرف بالله من الشيخ أبي الحسن لشاذلي.

ومن كلامه رحمه الله: رأيت رسول الله ﷺ يقول: يا رسول الله، ما حقيقة المتابعة؟ فقال: رؤية المتبوع عند كل شيء، ومع كل شيء، وفي كل شيء، وقال: إذا عارضك كتبك الكتاب ولستة فتمسك بكتبك والنسبة، ودع الكشف، وقل لنفسك: إن الله قد ضمن لي العصمة في كذب وفساد، لا يصح في جانب الكشف والإلهاد ولا المشاهدة.

مع أنهم جمعوا على أنه لا ينبغي العمل بالكشف ولا الإلهاد ولا المشاهدة، إلا بعد عرصة على الكتاب والنسبة، وقال: لا تشم رائحة الولاية وأنت عبر زاهد في الدنيا وأهلها، وقال: إنه يرد على ما ورد ولا



عنه ارتباط القلب مع الله، وبغض الدنيا، وألا تنظر بعينك إلى ما حَرَّمَ الله، وألا تنتقل مذمت حيث لا ترجو ثواب الله».

وقال رحمه الله: (مَنْ فارَقَ المعاصي بظاهره ولَزِمَ حفظَ جوارحه بمراعاة سره أنه الزوائد من ربه، ووكل به حارساً يحرسه من عنده، وجمعه في سيره، وأخذ الله بيده خفضاً ورفعاً في جميع أمورهِ). والزوائد زوائد العلم واليقين والمعرفة.

وقال رحمه الله: (هل تدري ما علاج من انقطع عن المعاملات ولم يتحقق محقائق شهادت؟ علاجه أربع: طرح النفس على الله طرحاً لا يصحبه الحول والقوة، والتسليم بأمر الله تسليماً لا يصحبه الاختيار مع الله، هذان علاجان باطنان وظاهران ذم الجوارح

قُبِهَ إلا بشاهدين عدلين، وهما الكتاب والسنة. وقال: قيل لي: يا علي، ما على وجه الأرض مجلسٌ في الفقه أبهى من مجلس الشيخ عز الدين بن عبد السلام، وما على وجه الأرض مجلسٌ في علم الحديث أبهى من مجلس الشيخ عبد العظيم المنذري، وما على وجه الأرض مجلسٌ في الحقائق أبهى من مجلسك.

وقال: للقطب خمسة عشر كرامةً، فمن ادعاهَا أو شيء منها فليبرز: أن يُمدَّ بمدد العصمة والخلافة والنبابة، ومدد حملة العرش العظيم، ويُكشَفَ له عن حقيقة الذات وإحاطة الأسماء والصفات، ويُكرَّم بكرامة الحُكْم، والفصل بين الوجودين، وانفصال الأول عن الأول، وما اتصل عنه، إلى منتهاه، وما تست فيه، وحكم ما قبل، وحكم من لا قبل له ولا بعد، وعلم البدء، وهو العلم المحيط بكل علم وكن معلومٌ بدا من السر الأول إلى منتهاه، ثم يعود إليه.

وقال: حقيقة القرب الغيبة عن القرب بالقرب؛ لعظم القرب.

وقال: تصوف تدريب النفس على العبودية، وردها لأحكام الربوبية.

وقال: الصوفي من يرى وجوده كاشاء في الخواء، غير موجود ولا معلوم حَسَماً هو عليه في علم الله. وقال: لعمري متى وقع التناء عليها وإن جلت فهي ظلمة في علوم ذوي التحقيق، وهم الذين غرقوا في تيار بحر الذات وغموض الصفات، فكانوا هناك بلا همٍّ، وهم الخاصة العليا، الذين شاركوا الأنبياء وأرسل عليهم الصلاة والسلام في أحوالهم، فلهم فيها نصيبٌ على قدر إرثهم من موروثهم، قال النبي ﷺ: (العلماء ورثة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام)، رَوَاهُ الترمذي (٤٨/٥)، أي يقومون مقامهم عن سبيل العلم والحكمة، لا على سبيل التحقيق بالمقام، فإن مقامات الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام قد حُتَّتْ أن يسمح حقائقها غيرهم.

وكلامه في حقائق وفي التمسك بالكتاب والنسبة كثير جداً، راجعه في الكتب التي عرفت به. نفع الله به، آمين.

عن المحالقات، والقيام بحقوق الواجبات. ثم تقعد على ساط الذكر بالانقطاع إلى الله عن كل شيء سواه بقوله: ﴿وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾ [المزمل: ٨]: أي انقطع إليه نقطاعاً).

وقال ﷺ: (أوصاني حبيبي: لا تنقل قدميك إلا حيث ترحو ثواب الله فيه، ولا تجلس إلا حيث تأمن غالباً من معصية الله، ولا تصحب إلا من تستعين به على طاعة الله، ولا تصطف لنفسك إلا من ترداد به يقيناً وقليل ما هم).

وقال الياضي رحمه الله في «نشر المحاسن» بعدما نقل عبارة الجريد المتقدمة فيمن تكلموا بإسقاط الأعمال:

قلت: قوله: (تكلموا بإسقاط الأعمال) إن كان المراد سقوط التكاليف عنهم من الأوسر والسواهي بزعمهم فهذا زبدقه، ومروق من الدين بالكلية، ولا يُعد صاحبه من المسلمين فضلاً عن أن يكون من الصوفية، وإن كان المراد بمجرد النوافل بحيث اقتصروا على الفرائض وتركوا الفضائل، فهو نقصٌ عظيمٌ عند المحققين الأفاضل.

ومن المشهور أن الجريد المذكور دخل عليه بعضهم وهو في سياق الموت محضور، فسلم عليه فأبطأ في ردّ السلام وقال: اعذرني فإنني كنت في وردي، وقيل: إنه ختم القرآن في حال نزعهِ وكان يوم الجمعة، فقليل له: مثل هذه الساعة يا أبا القاسم؟ فقال: ومن أولى مني بذلك وقد آن أن تُطوى صحيفتي.

وقال أبو الخير الأقطع ﷺ: ما بلغ أحد إلى حالة شريفة إلا بملازمة الموافقة ومعاينة الأدب، وأداء الفرائض، وصحبة الصالحين.

وقال في مناقب الأبرار ومحاسن الأخيار: «وقال جعفر الخلدي: رأيت الجريد في المنام بعد موته فقلت له: ما فعل الله بك؟ قال: طاحت تلك الإشارات، وغابت تلك العبارات، وفُتيت تلك العلوم، ونفدت تلك الرسوم، وما نفعنا إلا ركيعات كنا نركعها في الأسحار.

ثم قال: وقال يوماً لأصحابه: تدرون أين يذهب بكم وتَدرون لِمَ خُلِقتم وإلى ماذا

تسيرون؟ فاتقوا الله تعالى، واحفظوا ساعاتكم وأوقاتكم؛ فإنها زائلة عنكم غير راجعة بكم، والحسرة في فومها على الغفلة، فلو بذل أحدكم ما بذل لم يرد وقتاً، فأوصلوا أولادكم تخدموا منفعتها في دار الإقامة، ولا يشغلكم عن الله قليل الدنيا؛ فإن قليل الدنيا يشغل عن كثير الآخرة».

وفيل له. كيف الطريق إلى الله تعالى؟ فقال: اترك الدنيا وقد نلت، وخلف هواك وقد وصلت.

وقال: ما من أحدٍ طلب أمراً بصدقٍ وجدَّ إلا أدركه، وإن لم يدرك الكل أدرك بعض.

وأنشد:

وإذا الأمور تنابحت      فالصدقُ أكرمها نتاجا  
والصدقُ يُعَقِّدُ فوقَ رأ      من خليفة بالصدقِ تاجا  
والصدقُ يقدح زنده      في كلِّ ناحيةٍ سراجا

وقال أحمد بن أخواري رحمته الله: من عمل بلا اتباع سنة فباطل عمله.

وقال أبو حفص الحداد رحمته الله: من لم يزن أفعاله وأقواله في كل وقتٍ بالكتاب والسنة، ولم يتهم خواطره فلا تعده من الرجال.

وقال أبو الحسن النوري رحمته الله: مَنْ رأته يدَّعي مع الله حالاً يخرجُه عن حدِّ العلم الشرعي فلا تقرب منه.

وقال سيدي أبو المواهب الشاذلي رحمته الله في كتاب «قوانين الإشواق»: «المهمل للفرائض طريئ، وانقائم بأعبائها مريد، والمتنفل عليها سالك، والغاني عنها مع القيام بها مالك، والباقي وصف مفبضها مدقق، والمصطلم بنوره في نوره محقق».

من أعانه على القيام بحقوق الواجبات فقد أتخف برفيع الدرجات، والإسلام استسلام، والإيمان أمان، والصلوات صلوات، والصوم صوم، والزكاة تزكية، والحج حجة، والنوافل

قربات بما تعلو الدرجات في الحياة وبعد الممات، إنما أمرك ونهاك لتسلم له أخراك»<sup>(١)</sup>.

وما يزيد هذه الطائفة ضلالاً ويورثهم خبالاً، ويحملهم من الأوزار خبالاً، كونهم يتهمون عنى تفسير السنة والكتاب بما هو خارج عن دائرة الصواب، بل هو من وحى شيطان اندي يُلقيه في قلوب أتباعه الذين قطعهم بسيف البعد لما وافقوه على انقطاعه بالرأي، يفسرون فيفسرون، وبغير علم يتكلمون فيكلمون.

وفي الحديث: «مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَاصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ»<sup>(٢)</sup>.

وعنه عليه السلام: «مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فليتبوء مقعده من النار»<sup>(٣)</sup>.

وإذا سُئلوا عن معنى ظاهر اللفظ توقفوا في معناه، فكيف يدعون العثور على سره ومغناه، والسبب الذي هوى بهم في هذه المهامة والمهالك عدم وقوفهم عند حدود السيد المالك، وجههم بما عليه الأمر من خطر المسالك، واشغالهم بسفساف المقال دون الحال المنير للحوالك، نسأل الله تعالى أن يسلمنا وأحبائنا وإخواننا من ذلك.

وسأني زيادة بسط في الرد عليهم قريباً في آخر الرسالة؛ لأنهم يقتحمون مناهل عزيزة المنال إلا لمقتف أثر صاحب الرسالة؛ إذ تفسير الكتاب والسنة يحتاج إلى علوم شتى وفيض من عين المنّة، ومما استزلهم به الشيطان حتى أوقعهم في شبكة الخسران، ادعائهم أن الشيطان ليس له عليهم سبيل؛ إذ قلوبهم محروسة بشهود الجميل، ولو كان الادعاء صحيحاً كما قالوا لما زال قدمهم عن الشرع الشريف ومالوا، وغرهم بزخارفه وغدر، حتى لم يبق عندهم منه حذر، وهنا يتصرف فيهم كما يريد؛ لأنهم صرّوا كالأرقاء له والعبيد، وكبف يركن من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان إلى أباطيل زخارف الشيطان بعد قول الله تعالى في كتابه القديم وخطابه العظيم: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ

(١) انظر: قوانين حكم الإشراق (ص ١٣٨) بتحقيقنا.

(٢) رواه أبو داود (٣٢٠/٣) بنحوه، والترمذي (٢٠٠/٥)، والطبراني في الأوسط (٢٠٨/٥). وأبو يعلى في مسنده (٩٠/٣).

(٣) رواه الترمذي (١٩٩/٥)، والنسائي (٣٠/٥)، وأحمد في مسنده (٢٣٣/١).

عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٦﴾ [فاطر: ٦].

وقوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ [الإسراء: ٥٣].

وقوله: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [يس: ٦٠].

ولفرط عداوته لهذا النوع الإنساني لا يُولد مولود إلا ويمسّه كما جاء في الحديث: «مَا مِنْ بَنِي آدَمَ مَوْلُودٌ إِلَّا يَمَسُّهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ غَيْرَ مَرِيمَ وَابْنِهَا»<sup>(١)</sup>. رواه البخاري عن أبي هريرة.

وفي رواية: «كُلُّ بَنِي آدَمَ يَمَسُّهُ الشَّيْطَانُ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ إِلَّا مَرِيمَ وَابْنَهَا»<sup>(٢)</sup>. رواه مسلم عن أبي هريرة.

وفي رواية: «كُلُّ بَنِي آدَمَ يَطْعَنُ الشَّيْطَانُ فِي جَنْبِهِ حِينَ يُولَدُ غَيْرَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَهَبَ الشَّيْطَانُ يَطْعَنُهُ فَطَعَنَ فِي الْحِجَابِ»<sup>(٣)</sup>. رواه البخاري عن أبي هريرة.

ومسه وطعنه إظهار للتسلط والعداوة إلا من عصمه الله تعالى منه، ومع هذا تحفى دسائسه على لكثير إلا من كشف له عنها العلي الكبير، فإنه يجري من ابن آدم بحري الدم، وبهذا طم وسواسه وعم فأورث الغم، وهو حساسٌ لحاسٍ ففي الحديث: «إِنَّ الشَّيْطَانَ حَسَّاسٌ لِحَاسٍ فَاحْذَرُوهُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ، مَنْ بَاتَ وَفِي يَدِهِ رِيحٌ غَمَرٍ فَأَصَابَهُ شَيْءٌ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ»<sup>(٤)</sup>. رواه الترمذي والحاكم عن أبي هريرة.

وإنه يلتقط القلب إذا غفل صاحبه عن الذكر، ففي الحديث:

«إِنَّ الشَّيْطَانَ وَاضِعٌ خَطْمَهُ عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ، فَإِنْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى خَسَسَ، وَإِنْ

(١) رواه البخاري (١٦٥٥/٤)، وأبو يعلى في مسنده (٣٦٧/١٠)، وابن عدي (٤٠٠/٦).

(٢) رواه البخاري (١٦٥٥/٤)، ومسلم (١٨٣٨/٤)، وابن حبان (١٢٨/١٤).

(٣) رواه البيهقي في الكبرى (٢٥٧/٦)، والطبري (٢٤٠/٣)، وابن عدي في الكامل (٣٥٦/٦).

(٤) رواه الترمذي (٢٨٩/٤)، والحاكم في المستدرک (١٥٢/٤).

نسي الله التغم قلبه»<sup>(١)</sup>. رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي عن أنس.

وإنه يبات على الخياشيم ففي الحديث: «إذا استيقظ أحدكم من منامه فتوضأ فيستثر ثلاث مرات، فإن الشيطان يبات على خياشيمه»<sup>(٢)</sup>. رواه البخاري ومسلم والنسائي عن أبي هريرة.

وإنه يدخل مع الثأوب ففي الحديث: «إذا ثأب أحدكم فليضع يده على فيه؛ فإن الشيطان يدخل مع الثأرب»<sup>(٣)</sup>. رواه الشيخان وأحمد وأبو داود عن أبي سعيد.

وعنه عليه السلام: «إذا ثأب أحدكم فليضع يده على فيه ولا يعوي؛ فإن الشيطان يضحك منه»<sup>(٤)</sup>. رواه ابن ماجه عن أبي هريرة.

وإنه ذئب الإنسان لما في الحديث: «إن الشيطان ذئب الإنسان، كذئب الغنم يأخذ القاصية والناصية، فإياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعمامة والمسجد»<sup>(٥)</sup>. رواه أحمد عن معاذ.

وإنه يلبس اثوب إذا لم يطوَّ ففي الحديث: «اطووا ثيابكم ترجع إليها أرواحها، فإن الشيطان إذا وجد ثوباً مطوياً لم يلبسه، وإذا وجد منثوراً لبسه»<sup>(٦)</sup>. رواه الطيالسي عن جابر.

وفي رواية: «الشياطين يستمتعون بثيابكم: فإذا نزع أحدكم ثوبه فليطوّه حتى

(١) رواه أبو يعلى في مسنده (٢٧٨/٦)، والديلمي في الفردوس (٣٧٩/٢).

(٢) رواه البخاري (١١٩٩/٣)، والنسائي (٨٣/١)، والبيهقي في الكبرى (٤٩/١).

(٣) رواه أبو داود (٣٠٦/٤)، والترمذي (٨٦/٥)، وابن ماجه (٣١٠/١)، وأحمد (٢٤٢/٢).

(٤) رواه البخاري (١١٩٧/٣) بنحوه، وابن ماجه (٣١٠/١).

(٥) رواه أحمد (٢٣٢/٥)، والطبراني في الكبير (١٦٤/٢٠).

(٦) رواه الطبراني في الأوسط (٣١/٦).

ترجع إليها أنفاسها، فإن الشيطان لا يلبس ثوباً مطوياً»<sup>(١)</sup>. رواء ابن عساكر عن حابر.

وما من حركة أو سكون عن حظ إلا وللشيطان مدخل فيهما، وله لعنه الله تعالى مشاركة في الأموال والأولاد، كما قال الله تعالى، وفي المأكّل والمشرب والمنكح وعند النوم واليقظة، وترصد لنا عند سائر الطاعات ليفسدها علينا، كل ذلك عن أمر الله تعالى في قوله: ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾ [الإسراء: ٦٤].

فكيف من يكون بهذه المثابة من العداوة يركن إلى زخارفه ووساوسه، ويؤمن شره؛ لأنه ساع إلى هلاك دين العبد وإماته قلبه حتى يوقعه في الكفر، فإذا كفر قال له:

﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [الحشر: ١٦].

ومن لم يؤمن بكلام الله تعالى وكلام رسوله ويتخذ عداً ويركن إليه فهو جاهل غيبي، ومع جهنه وغباوته حيث لم يمثل أمر ربه كافر، فإن العارف ولو بلغ من درجات الولاية أقصاها لا يأمن مكر الله تعالى من أن يسط على الشيطان فيغويه ويضله عن سوء السبيل.

قال سيدي عبد الوهاب الشعراوي قدس الله سره في مننه الصغرى: «ومما من الله تعالى عليّ كثرة حذري من إبليس كلما ترقيت في المقامات؛ لعلمي أنه بالمرصاد سواء كنت مستقيماً أو أعوجاً، فهو يلزم المستقيم ليرقب له وقتاً يغويه فيه من غيلة أو سهو أو تأويل أو تزوين.

وأما الأعوج فهو من جملة حزبه، فعلم أنه لا يفارق أحداً من مستقيم أو أعوج، ولكن الله تعالى يحفظ الأكابر من العمل بما يوسوس لهم به، فهو يوسوس لهم وهم لا يعلمون بذلك إما عصمة وإما حفظاً.

قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ﴾ [الحج: ٥٢].

وسمعت سيدي علياً الخواص<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى يقول:

(١) هو ابي الكامل العارف بالله تعالى سيدي علي الخواص البرلسي، شيخ المصنّف رضي الله عنهما، وقد ترجمه في «الطبقات» قديماً: كان من أئمة لا يكتب ولا يقرأ، وكان ينكمه على معدن لقر - انعطيم والسمة المشرفة كلاماً نفيساً، تحير فيه العلماء، وكان محل كتبه النوح المحفوظ عن نحو والإثبات، فكان إذا قال قولاً لا بد أن يقع على النصفة التي قالها، وكنت أرسل له الناس يتدورونه عن أحوالهم، فما كان قط يحوهم إلى الكلام، بل كان يخبر الشخص بواقعة التي تلي لأجله قبل أن يتكلم. فيقول: طلق، ملا، أو شارك، أو فارق، أو اصبر، أو سافر، أو لا تسافر، فيتخير لشخص، ويقول: من أعام هذا بأمرى -

وقال: وكان يعامل الناس على حسب ما في قلوبهم، لا على حسب ما في وجوههم.

قال: وله كلام نفيس، رقمنا عابه في كتابنا المسمى بـ «الجواهر والدرر»، كل جواب منه يعجز عنه فحول العلماء، حتى تعجب من كتب عنه من العلماء: كسيدي شهاب الدين الفتوحي الحنبلي، وسيدي شهاب الدين بن الشبلي، وسيدي ناصر الدين اللقاني المالكي، والشيخ شهاب الدين الرافعي.

وقال الشيخ شهاب الدين الفتوحي: لي سبعون سنة أخدم العلم، فما أطن قط أنه خطر على بالي لا السؤال ولا الجواب من هذا الكتاب: يعني «الجواهر والدرر» -

ويقول الشيخ لشعرائي من أقواله الكثير، وإليك قبس منها:

قال: لا يسمى عالماً عندنا إلا من علمه غير مستقاد من نقل أو صدر، بأن يكون خصري المقام. وأما غير هذا فإنما هو حاكٍ لعلم غيره فقط، فله أجر من حمل العلم حتى أذاه، لا آخر لعالم. والله لا يضيع أجر المحسنين.

وقال: من أرد أن يعرف من تبه من العلم يقينا لا شك فيه فليرد كل قول حفظه إلى قائله، ويحضر بعد ذلك نفسه، فما وجد معه فهو علمه، وأظن ألا يبقى معه إلا شيء يسير لا يسمى به عالماً.

وقال: لا يصير الرجل عدناً معدوداً من أهل الطريق إلا إن كان عالماً بالشرعية المصهرة بحسب وميته، دسحها ومنسوجها، حاصتها وعامتها، ومن جهل حكماً واحداً منها سقط عن درجته رحاً -

فقلت له: إن غالب مسلكي هذا الزمان ساقطون عن راحة الرجال. فقال: نعم، إن هؤلاء يرشدون الناس إلى بعض أمور دينهم، وأما المسلك فهو لو انفرد في جميع الوجود لكفى الناس بهم من العلم، في سائر ما يطلبونه.



كما قرب العبد من حضرة الله تعالى كان إبليس أشد ملازمة له؛ لعنمه بكثرة ضلاله أساس إذا ضلّت أئمتهم حين خرجوا من حضرة الله تعالى، وأن الجالسين في حضرة الله تعالى ليس به عليهم سبيل، فهو واقف على باب الحضرة ينتظر من يخرج منهم وهو عاف، فيركبه كما يركب الإنسان حمارته، ويتصرف فيه بما يشاء حسب الإرادة الإلهية، فإن حصل لعبد حضور مع الله تعالى نزل إبليس لوقته أسرع من لمح البصر؛ خوفاً من أن يحترق. واعلم أن حضرة الله تعالى حيث أطلقت في لسان الفوم، فالمراد بها شهود العبد أنه بين يدي الله تعالى، وأنه تعالى ناظر إليه، فما دام العبد مستصحباً لهذا الشهود فإنه في الحضرة، فإذا احتجب عنه هذا المشهد خرج في أسرع من لمح البصر، والناس في ذلك متفاوتون بحسب القسمة، فمنهم من لا يدخل الحضرة كما ذكرنا إلا في صلاته، ومنهم من يدخلها في غير صلاته نحو درجة، ومنهم من يدخلها في النهار درحتين، وهكذا وأكثهم من يمن الله تعالى عليه بهذا الشهود ليلاً ونهاراً إلا في أوقات يسامح الله تعالى فيها العبد. ومن هنا قال العارفون: إن مراقبة الله تعالى مع الأنفاس ليس من مقدور البشر.

وكان معروف الكرخي<sup>(١)</sup> يقول:

(١) قال ابن الأطعاني: هو ابن فيروز، وقيل: ابن الفيرزان، وقيل: معروف بن علي الكرخي - كرخ بغداد على الصحيح - وهو من حلة المشايخ، وقدمائهم، والمشهورين بالزهد والورع ولفنوة مجاب الدعوة يستسقى بقره. يقول البغداديون: قبر معروف تريقا مجرب، وقبره هناك مشهور، ومعروف ظاهر يتردد الخلق إلى زيارته، فكم من صاحب منكه بشئ، ومعروف معروف. قال الأستاذ أبو القاسم القشيري رحمه الله في رسالته - في ترجمة معروف: وهو من موالي علي بن موسى الرضا رضي الله عنهما مات سنة مائتين، وقيل: حدى ومائتين، وكان أستاذ سري السقطي. وقد قال له يوماً، فإذا كانت لك إلى الله حاجة فأقسم عليه بي.

سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول:

كان معروف أبواه نصرانيين فسلموا معروفاً إلى مؤدبهم وهو صبي، وكان المؤدب يقول له: قل ثالث ثلاثة، ويقول معروف: بل هو الواحد، فضربه المعلم يوماً ضرباً مبرحاً، فهرب معروف، وكان أنواه يقولان: ليته يرجع إلينا على أي دين شاء فنوافقه عليه، ثم إنه أسلم على يدي عبي بن موسى الرضا، ورجع إلى منزله، ودق الباب فقبل: من الباب؟ فقال: معروف، فقالوا: على أي دين أنت؟ فقال: على الدين الحنفي، فأسلم أبواه.

قال سري السقطي: رأيت معروفاً الكرخي في المنام كأنه تحت العرش والله تعالى يقول ملائكته: من هذا؟ فقالوا: أنت أعلم يا رب، فقال: هذا معروف الكرخي، سكر من حي فلا يعيق إلا سفاتي.

«لي منذ ثلاثين سنة في حضرة الله تعالى ما خرجت منها».

وكذلك سيدي إبراهيم المتبولي رحمته <sup>(١)</sup> لكنه قال: «لي سبع عشرة سنة في حضرة الله تعالى ما خرجت».

ومرادهما ما عدا الأوقات التي سامح الخلق فيها، وإلى هذه الإشارة بقوله رحمته:

«لي وقت لا يسعني فيه غير ربي» <sup>(٢)</sup>، ففكر الوقت، ويصدق بالطويل والقصير.

وقد كان سهل بن عبد الله التستري <sup>(٣)</sup> يقول:

=

وقال: إذا أراد الله بعد شراً ابتلاه بالخذلان، وأسكنه بين الأغنياء، فإذا نظر إليهم استعظم غناهم.

وقال قيوب انصاهرين تشرق بالتقوى وتزهر بالر، وقلوب الفجار تظلم بالفجور، وتعمى بسوء انية، وإذا أراد الله بعد خيراً فتح عليه باب العمل، وأغلق عنه باب الفترة والكسل.

وقال: ما أكثر الصالحين، وأقل الصادقين في الصالحين.

وقال له رجل: أوصني، فقال: توكل على الله حتى يكون هو معلمك ومؤنسك وموضع شكواك، فإن الناس لا ينفعونك ولا يضررونك.

وقل: علامة مقت الله للعبد أن يراه مشتعلًا بما لا يعنيه من أمر نفسه، وطلب الجنة ملا عمل ذنب من الذنوب، وانتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور، وارتجاء رحمة من لا يطاع حق وجهل. وقيل له: ما علامة الأولياء؟ فقال: ثلاثة: همومهم الله، وشغلهم فيه، وفرارهم إليه، ثم قال: ليس للعارف نعمة، وهو في كل نعمة.

وقال: التصوف الأخذ بالحقائق، والكلام في الدقائق، والإياس مما في أيدي الخلائق. والله أعلم.

وانظر في ترجمته: طبقات الصوفية للسلمي (ص ٨٣، ٩٠)، الرسالة القشيرية (١٢)، حلية الأولياء (٨/ ٣٦٠، ٣٦٨)، صفة الصفوة (٧٩/ ٢، ٨٣)، تاريخ بغداد (١٣/ ١٩٩)، مرآة الجنان (١/ ٤٦٠)، طبقات الحسابة (١/ ٣٨٠)، نفحات الأنس (٥)، اللمع (١٨٥)، وفيات الأعيان (٢/ ١٣٦)، الأنسب (٧٨)، التعرف (١١)، الطبقات الكبرى للشعراني (١/ ٨٤)، طبقات ابن الملكن (٥٨)، ومعروف الكرخي لابن الجوزي، وكتابتنا الجنيد سيد الطائفتين.

(١) كان من أصحاب الدوائر الكبرى في الولاية، ولم يكن له شيخ إلا النبي ﷺ، وانظر: أخباره ومناقبه العظيمة في الطبقات الكبرى (٢/ ٧٧)، والأخلاق المتبوية للمصنف.

(٢) ذكره العجلوني في كشف الخفا (٢/ ٢٢٦).

«إلى منذ ثلاثين سنة أكلم الله تعالى والناس يظنون أنني أكلمهم».

فإذا كان هذا حال بعض أفراد من خواص أمته ﷺ فكيف بمصاحب المقام الأكبر وسيد حضرة الله تعالى على الإطلاق.

وقد نقل الجلال النيسوذي رحمه الله تعالى في الخصائص أن رسول الله ﷺ كان مأمورًا بشهود الحق تعالى مع الخلق حال المخاطبة، فلا يحجبه الحق عن الخلق ولا عكسه.

فتأمل ما ذكرته لك فإنه من باب المعرفة، ولم أرَ أحدًا من إخواننا تخلق بالخذر من إبليس كلما ترقى في المقامات إلا النادر، فإن أحدهم بمجرد ما يصير اسمه سيدي الشيخ يظن أنه إبليس فارقه، وما بقي له عليه سلطنة.

بل سمعت بعضهم يقول: نحن لا نعرف إبليس، وما ثم إلا الله تعالى، فيقال لهذا بتقدير صدقه أنه لا يشهد إلا الله تعالى، فهل زال إبليس من الوجود أم هو باقٍ وأنت حجبته عن أحواله لنقصك؟ فلا يسعه إلا أن يقول: هو موجود، وإلا كفر بالقرآن، فيقال له: لو حققت النظر لوجدته لعنه الله يرقى مع أصحاب المقامات ولا ينقطع، فبعد أن كان يوسوس لهم بالمعاصي الظاهرة صار يوسوس لهم بالمعاصي الخفية.

وقوله: (فهل زال إبليس من الوجود) ملخص من عبارة سيدي محيي الدين قدس الله سره في فتوحاته، فإنه قال في الباب التاسع والستين وثلاثمائة:

«اجتمعت روحي بهارون السكلا في بعض الوقائع، فقلت له: يا نبي الله كيف قلت: ولا تشمت بي الأعداء؟ ومن الأعداء حتى تشهدهم والواحد منا يصل إلى مقامٍ لم يشهد فيه إلا الله تعالى؟ فقال لي السيد هارون: صحيح ما قلت في مشهدكم، ولكن إذا لم يشهد أحدكم إلا الله تعالى فهل زال العلم في نفس الأمر كما هو مشهدكم، أم العالم باقٍ وحجبتهم أنتم عن شهوده لعظيم ما يتجلى لقوئكم؟ فقلت له: بل العالم باقٍ في نفس

(١) هو سهل بن عبد الله التستري أبو محمد صاحب كرامات، لقي ذا النون وكان له اجتهاد ورياضات، سكن البصرة زمانًا، وكان سبب سلوكه خاله محمد بن سوار، مات سنة ثلاث وثمانين وقيل ثلاث وسبعين ومائتين بتستر. انظر: طبقات الأولياء (ص ٢٣٢).

الأمر لم يزر. وإنما حُجبنا عن شهوده. فقال: قد نقص علمكم بالله في ذلك المشهد بقدر ما نقص في شهودكم العالم، فإنه كله آيات الله. فأفادني الشيخ: «علمًا لم يكن عندي».

فنظر لإذعان هذا الشيخ الكبير الوارث للمقام المحمدي الخطير، وكن مقتديًا به في الإنصاف والاعتراف والاتصاف بكماله الموجب لك من بحر الاعتراف، ولا تجنح للتأويلات الفاسدة والآراء الكاسدة، وكن هنيئًا لنا متقاضيًا للحق، عوادًا إذا نهبت للصدق، وإذا نهبت إنسان على نقص في مقامك أو عقص في شعور مقامك، فلا تتقاعس عن الإجابة، وقبل منه نصحه وقبل بذلة وكآبة، وقل الحق ولو على نفسك، وتنبه من سنة غفشتك في يومك وأمسك، وعن شهود مجالي جمال غيره فامسك، واعرف حق من ساقه الله إليك لينبهك على ما فيك، واعلم أنه من جملة النعم عليك.

ولذي يظهر من حال الأستاذ المتقدم المقدم، والمقدم غيره لتناول الشراب الحلال الأقدم، إن هذا التنبيه الصادر من هذا السيد النبيه كان في مبادئ عثور الأستاذ عسى سر لوحدة المطقة التي لصاحبها في ميادين القرب مطلقة، فإن هذا المقام له أخذ عن الإحساس وربما أوقع صاحبه في الالتباس، ويعبر عنه بوحلة الطريق الناشئة من الجمع بدون تفريق، وفيه يصدر الشطح من الشطاح الغياب، وتنكر عليهم الصحة ذلك ويعيبهم الغياب، ويعتونه أهل الكمال نقصًا؛ لأنه أبعد من اتصف به وأقصى، وأغلب ما يطرأ السكر على أهل مقام الجمع الأول، وشبهة هذا قوية لكن على الفرق الثاني بعد جمع الجمع، سيما إن لم يكن إمام يأخذ بيد السيار في هذه المهامة والموحش من الفقار، وأما من وحد الإمام خلصه بإذن الله تعالى من هذه الأوهام.

ونقل الشيخ إسماعيل بن سودكين في كتابه الذي سماه «لواقح الأسرار ولوامح الأنوار»، وهذا الكتاب جمعه من كلام شيخه سيدي محيي الدين قلّس الله سرّه قل:

(وسمعتني عليه السلام يقول: منازل المخاطبات متنوعة على الولي، فتارة يخاطب من حال يحيى عليه السلام، وتارة يخاطب من حال الآخر ومن حال الآخر، ويأتي التعريف عند التنزل عليه بما هو وارثه من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في ذلك التنزل، فمنه ما يدوم شهرًا وشهرين ويومًا ويومين، وأكثر وأقل، حتى أن الولي ليجد طعمًا حسيًا في فمه وحلقه،

ويدوم ذلك الطعم ما دام الولي في ذلك التنزل، فإذا انقطع علم أن ذلك الوجه الذي كان ناضراً إليه قد مضى، ويبقى ينظر وجهاً آخر من اسم آخر.

وتتنوع تلك الطعوم بتنوع التنزلات، فكل منزلة مطعم يخصه وهو علامة، ولنا ميزان في الطعم الذي يجده صاحب التنزل، وذلك أنه إذا تناول الأغذية ثم غلب طعمها على الطعم الذي أعطاه التنزل فليعلم أن ذلك الذي كان يجده خيالياً لا حقيقياً، وإن كان يدوم له مع تناوله المطعومات على اختلافها، ويحكم عليها بالظهور فبعدم أنه حقيقي، وذلك أن ما كان من جناب الحق فهو يحكم على ما في الكون ولا يحكم عليه الكون.

وورود التنزل على ضربين: ذوقي وهو ما يتحقق به المكاشف تحققاً ذوقياً، ومنه ما يرد على طريق الأخبار، ومثال هذا مثال من يطلع علماً على ما في كتاب ما، فليس هذا بذواق إنما هو حصول علم، والفرق بين تنزل النبي والولي أن الولي لا يتنزل عليه إلا من جهة العلو، والنبي يتنزل عليه من جميع الجهات، ولهذا حفظ النبي بالرصد دون الولي، وذلك أن إبليس لعنه الله تعالى لما قال: ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم، وعن أيمانهم وعن شمائلهم، جعل الله تعالى الرصد على الجهات الأربع وهم الملائكة يحيطون بقلب النبي ﷺ، فلا يجد إبليس طريقاً إلى قلبه.

قال الله تعالى: ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ [الجن: ٢٧].

وأما جهة العلو والسفل فإن إبليس لعنه الله تعالى لا سبيل له إليهما أصلاً، فامتنع إبليس من قلوب الأنبياء جملةً وهي العصمة، وأتى إلى قلوب الأولياء من الجهات الأربع، إلا أن الله تعالى يعرف أوليائه به، فإنه لعنه الله تعالى ما يأتي الولي بمعصية كما يأتي غيره، وإنما يأتيه بعلومٍ محقةٍ ويوهمه أنه الملك، ويقصد الملعون أن الولي يأخذ عنه ذلك العلم ليصير له نسبة بالأخذ عنه، فإذا تم له ذلك أدخل عليه حينئذ الآفة في إلقائه، ويقنع أيضاً بأن الولي يأخذ عنه علماً ما.

ومن حفظ الله تعالى للولي أنه سبحانه يظهر له علامات يعرف بها إبليس، فيأخذ العلم

منه ويعلمه أنه عرفه وأن الله تعالى أراد به بذلك العلم على يد اللعين لتتميم الإرادة ونفاذ المشيئة، فينقصم ظهره بذلك.

قال ﷺ: وكان الله تعالى قد جعل لي علامة لا بد أن تقوم فيه، ولا سبيل له أن يخرج عنها، ثم إن الله تعالى ملك لهذا اللعين عالم الخيال، فهو ينظر إلى ما تتعلق به المقاصد والهمم، ثم يعبر إلى خزانة الخيال فيقيم صورة ذلك المطلوب تجاه القلب.

فمن لم يحفظه الله تعالى تعير، واعتقد أن الأمر محقق في بابه، ويحتاج السالك أن يقطع أحجاب الخيالي، وحينئذ يصل إلى الحقيقة، ولهذا احتاج السالك إلى الشيخ لمعرفة الشيخ بأعوام.

ثم قال شيخنا ﷺ: وذهب بعض أصحابنا إلى أن السالكين إذا ارتقوا بنفوسهم وهمهم إلى السموات والكرسي والعرش، إنهم قد خرجوا عن المواطن التي لإبليس الذي هو مقعر فلك القمر، وأن كل ما يشاهدون في تلك المواطن فهو حق؛ لأنه خارج عن مواطن إبليس، وقد وقع القائلون بهذا في الغلط، وإنما كان هذا يصح أن يكونوا بأجسامهم فوق السماء لا بنفوسهم فقط.

وإبليس لعنه الله تعالى عالم بروحانيات الأفلاك، وما تعطيه من الآثار عندما تنزل الآثار وتصعد في الرقائق، فيعلم بتلك العلامات وبآثار الروحانيات في أي موطن هذا السالك، فتظهر له من عالم الخيال صورة ذلك الموطن ومثاله، فيقع اللبس إلا لمن حفظه الله تعالى وأيده ونصره والسلام.

قال: وسمعت ﷺ يقول ما معناه أن أبا حامد الغزالي ﷺ قال: إذا صار السالك في السماء الدنيا آمن من خواطر الشيطان وعصم منه.

قال شيخنا ﷺ: وها هنا تحقيق ينبغي أن يتفطن له، وذلك أن هذا القول إنما يثبت إذا صار الحسد فوق السماء الدنيا ومات الإنسان وانتقلت نفسه، وأما إذا كان في عالم الكشف وكوشف بالسموات فإنه فيها بروحانيته فقط وخیاله متصل، وللشيطان موازين يعلم بها أين مقام العبد في ذلك المشهد، فيظهر له من مناسبات المقام ما يدخل عليه الوهم

والشبه، فإن كان عند السالك ضعف أخذ عنه وتحقق بالجهل، ونال الشيطان منه غرضه في ذلك الوقت، وإن كان السالك عارفاً أو سلك على يد شيخٍ محققٍ، فإن تم سلوكاً ثبت به الشيطان ويستوفيه، ثم يأخذه منه فيصير ذلك المشهد الشيطاني مشهداً ملكياً ثابتاً لا يقدر الشيطان أن يذوقه، فيذهب خاسراً خاسراً، فيجتهد في التحيل، ويدقق في الحيلة في أمرٍ آخر يقيمه له، فيفعل السالك ذلك الفعل أبداً.

وللسالك علامات يعرف بها إلقاء الشيطان من إلقاء الملك من الإلقاء الإلهي، فمن العلامات أن يظهر السالك أمراً من الأمور يدفع به الكشف، ويغيره من حضرةٍ إلى حضرةٍ، فإن تغير لكشف فهو من نتائج مقام السالك، وإن لم يتغير فهو إلقاء شيطاني.

ومن السالكين من يطرد الشيطان بنفسه عند تليسه عليه وهو ضعفٌ منهم، ومنهم من يأخذ من العدد ما أتى به، ويقلب عين ذلك الشبه فيرده إبريزاً خالصاً، والله أعلم.

وقال في كتابه «روح القدس»:

«فلا شيء أنكى على إبليس من ابن آدم في جميع أحواله في صلاته من سجوده؛ لأنها خطيئته، فكثرة السجود وطوله تحزن الشيطان، وليس الإنسان بمعصوم في صلاته إلا في سجوده، فإذا سجد تذكر الشيطان معصيته، فحزن فاشتغل عنك بنفسه.

ولهذا قال ﷺ: «إذا سجد ابن آدم اعتزل الشيطان يبكي»<sup>(١)</sup>.

فالعبد في سجوده معصوم من الشيطان وليس بمعصوم من النفس، فخاطر السجود كدها إما ربانية أو ملكية أو نفسية، وليس للشيطان عليه سبيل، وإذا رفع من سجوده غابت تلك الصفة عن إبليس فزال حزنه واشتغل بك.

ولعل وليي ﷺ يقول: والنفس أيضاً تزول في السجود والملك يزول ولا يبقى إلا الحق، فإنه تعالى يقول: ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [العلق: ١٩]، فقد صحَّ القرب في السجود، وفقى الساجد بالموجد عن الموجود.

(١) رواه مسلم (٨٧/١)، وابن ماجه (٣٣٤/١)، وأحمد (٤٤٣/٢).

فأقول له: نعم يا وليي، ما نظرت وبحالك ومقامك قضيت، ونحن إنما نتكلم عما تعصيه الحقائق وكيف ارتبطت الرقائق.

ولو كان الأمر على ما قاله وليي لكان كل إنسان في سجوده بالله عارفاً ومعه واقفاً، فأيّاً عن الإحساس بعيداً عن الالتماس، ولا يصلح منه دعاء ولا ثناء ولا تضرع ولا بكاء. فإن التضرع والدعاء والثناء على رأس العبد بالحجاب والمشاهدة تلبهت من غير اكتساب، فإن وجد وليي مقام البهت في سجوده؛ فتلك حالة لا تطرد حكماً، فإن غيره في سجوده يقول: رب اغفر لي مغفرة غرماً، فهذا مع الملك حتماً.

وآخر في سجوده يتحدث مع شريكه في مكانه حرباً وسلماً، فهذا مع نفسه إما وإما وإما.

وقال الجيلي قدس الله سره<sup>(١)</sup> في إنسانه الكامل الباب التاسع والخمسون في النفس

(١) هو العالم بالله تعالى الوارث المحمدي سيدي قطب الدين عبد الكريم بن إبراهيم بن عبد الكريم الجيلي أو الجيلاني؛ نسبة إلى قرية جيل، وهي تقع في الجزء الغربي من بلاد فارس، وهو سبط السلطان المحمدي سيدي عبد القادر الجيلاني قدس سره، سلك الطريق على يد الولي الكامل امقرب سيدي إسماعيل الحبري قدس سره، وكان الشيخ رحمه الله عالماً بعلوم الشريعة والطريقة والحقيقة، إلا أنه اشتهر عنه بالكتابة في علم الحقيقة، وكان كثير التعظيم والمحبة للشيخ الأكبر قدس سره.

ومن كراماته العظيمة التي كانت تقع له أثناء السلوك: أن رسول الله ﷺ كان يأتيه في البيضة في صورة شيخه سيدي إسماعيل، فيكلم الشيخ ويأسطه، والشيخ يكلمه ويأسطه، والشيخ لا يعلم أنه مع رسول الله ﷺ بتكلم، فإن علم بعد ذلك حصل له قبض من هذا المشهد؛ حياءً من السيد الأعظم ﷺ. وأنه قدس سره في علوم القوم مؤلفات كثيرة تنبئ عن جزء من علمه، وعظمته، وكمال معرفته، ووراثته، ومنها كتابه الأكرم الأفخم المسمى: «الناموس الأعظم والناموس الأقدم في معرفة قدر النبي ﷺ». وهو في أربع وأربعين جزءاً، معظم ما نسب إليه من مؤلفات إنما هو عبارة عن جزء معين من هذا الكتاب العظيم، كـ «الكمالات الإلهية في الصفات المحمدية»، و«لسان القدر بسم السحر»، و«قاب قوسين»، و«مراتب الوجود»، وما زال أغلب ذلك الكتاب مفقوداً حتى الآن، ولم يكمل جمعه فيما نعلم أحد، ومنها كتاب «الإنسان الكامل»، وهو أشهرها، و«قطب العجائب وقلوب العرب»، و«المملكة الربانية المدعوة في النشأة الإنسانية»، وغير ذلك، نفعتنا الله بعلومهم في الدارين، آمين.



م متحد إبليس ومن تبعه من الشياطين أهل التلبس، ثم قال بعد كلامٍ طويل:

واعلم أن إبليس له في الوجود تسعة وتسعون مظهرًا على عدد أسماء الله الحسنى، وله نزعات في تلك المظاهر لا يُحصى عددها، ويطول علينا استيعاب شرح مظاهر جميعها، سكتف منها سبعة مظاهر هي أمهات جميع المظاهر، كما أن السعة النفسية من أسماء الله نعى أمهات جميع أسماء الله الحسنى، ثم ذكر المظاهر الست وقال: المظهر السابع: المعارف بحية يظهر فيها على الصديقين والأولياء والعارفين إلا من حفظه الله تعالى، وأما المقربون لله له إليهم من سبيل، فأول ما يظهر عليهم به في الحقيقة الإلهية فيقول لهم: أليس أن الله نعى حقيقة الوجود جميعه وأنتم من جملة الوجود والحق حقيقتكم؟ فيقولون: نعم. يقولون: لم تتعبون أنفسكم بهذه الأعمال التي يعملها هؤلاء المقلدون؟ فيتركونها. فإذا

وكان شديد التمسك بالشرع الشريف، مؤيدًا علومه بالكتاب والسنة، وفي ذلك قال في مقدمة كتبه «الإنسان الكامل»: (ثم ألتبس من الناظر في هذا الكتاب بعد أن أعلمه أي ما وضعت شيئًا في هذا الكتاب إلا وهو مؤيد بكتاب الله أو سنة رسوله ﷺ أنه إذا لاح له شيء في كلامي بخلاف كتاب والسنة فليعلم أن ذلك من حيث مفهومه، لا من حيث مرادي الذي وضعت الكلام لأجله، فيتوقف عن العمل به مع التسليم، إلى أن يفتح الله تعالى عليه بمعرفته، ويحصل له شاهد من كتاب الله أو سنة نبيه ﷺ، وفائدة التسليم هنا وترك الإنكار ألا يُحرم الوصول إلى معرفة ذلك، فإن من أنكر شيئًا من علمنا هذا حرم الوصول إليه ما دام منكراً، ولا سبيل إلى غير ذلك، بل ويخشى عليه حرمان وصول إليه بالإنكار أول وهلة، ولا طريق له إلا الإيمان والتسليم) اهـ.

قلت: انظر رحمك الله في قول الشيخ: (فليتوقف عن العمل به): أي إذا لم تستطع أنت أن تقم الشاهد من الكتاب أو السنة فأمرك الشيخ بترك العمل، ولم يأمر الشيخ بالعمل إلا بعد التأيد بالشرع، مع علم أن تلك مخالفة المتوهمة هي من حيث فهمك، لا من حيث حقيقة قول الشيخ، وإما أوجب شيخ ترك العمل لأن نظر الشيخ أوسع، ومعاملته مع الله أدق، ومن أين يعي الجاهل مثل تلك معاملة؟! لبت شعري! كيف يتهم أمثال هذا السيد من أكابر القوم رضي الله عن جميعهم بمخالفتهم كتاب أو سنة، والله إن لم يكن هؤلاء هم أهل القرآن المتلبسون بالسنة فما اقتدى برسول الله أحد، كان الله لأوليائه، ما أصبحهم على جهل من جهل عليهم! اللهم فهمنا عنك، فإننا لا نفهم عنك إلا بك، وارزقنا اللهم الإيمان الكامل بعلوم هؤلاء السادة، واحفظ ذلك علينا إلى أن لقاك.

تركوا الأعمال الصالحة قال: افعلوا ما شئتم فإن الله تعالى حقيقتكم، فأنتم هو، وهو لا يسأل عما يفعل، فيزتون ويسرقون ويشربون الخمر، حتى يزول بهم ذلك إلى أن يخنعوا رتبة الإيمان: أي عقدته من أعناقهم بالترندق والإحاد.

فمنهم: مَنْ يقول بالاتحاد، ومنهم: مَنْ يدَّعي في ذلك الأفراد، ثم إذا طُوبوا بالقصاص وسُئِلوا عن منكراتهم التي فعلوا، يقول لهم: أنكروا ولا تمكوا من أنفسكم، فإنكم ما فعلتم شيئاً وما الفاعل إلا الله، وأنتم كما أنتم في اعتقاد الناس، واليمين على نية المستحلف، فيحلفون أنهم لم يصنعوا شيئاً.

وقد يُناجيهم في لباس الحق فيقول لأحدهم: إني أنا الله وقد أبحث لك احرمات فاصنع ما شئت، أو فافعل كذا وكذا من المحظورات فلا إثم عليك، فيفعله وكن هذا لا يكون غلطاً إلا إذا كان إبليس هو الظاهر عليهم، وإلا فالحق سبحانه بينه وبين عباده من الخصوصيات والأسرار ما هو أعظم من ذلك، ولمواحيد الحق علامات عند أهله غير منكورة، وإنما تلتبس الأشياء على من لا معرفة له بها مع عدم العلم بالأصول، وإلا فمثل هذا لا يكاد يخفى على من له معرفة بالأصول.

ألا ترى إلى حكاية سيدي عبد القادر لما قيل له وهو في البادية: يا عبد القادر، إني أن الله وقد أبحث لك المحرمات فاصنع ما شئت، قال: كذبت إنك شيطان.

فلما سُئِلَ عن ذلك وقيل له: بما علمت أنه شيطان؟ فقال: بقوله تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [الأعراف: ٢٨]، فلما أمرني هذا اللعين علمت أنه شيطان يريد أن يغوييني.

على أن نفس مثل هذا قد يجري لعباد الله مع الحق، كما جرى لأهل بدر وغيرهم، وهذا مقام لا أنكره، أخذ الوقت من بدايتي طرفاً منه، وكنت محققاً فتقطني الحق منه ببركة سيدي وشيخي أستاذ الدنيا، وشرف الدين، سيد الأولياء المحققين: أبي المعروف إسماعيل

بن إبراهيم الحرقي<sup>(١)</sup>، فقد اعتنى بي وأنا في تلك الحالة بعناية ربّانية مؤيدة بنفحات رحمانية، إلى أن نظر الحق بعينه عبده فجعلني ممن عنده، فنعم السيد الفاضل، ونعم الشيخ الكامل، ثم شرع في مدح أستاذه بقصيدة عظيمة.

وقد سألت بعض هؤلاء الزنادقة: كيف جاز علي مشهدكم الذي تنفون به وجود لأعير، والمظاهر الثابتة صورها في أعين الأخيار، وادعائكم أن الظاهر الحق ولا سواه في سائر الأطوار، ونفيكم الخليفة بالكلية أن يكن به، فلم يرد جواباً. فقلت له: هذا من عدم المعرفة بما هو الأمر عليه، وعدم السلوك على من يوصل إليه.

وانظر في قول سيدي عبد الكريم الجيلي: «وكنّت محقاً فنقلني الله ببركة سيدي وشيخي» تعلم منه أن هذا المقام ولو كان صاحبه محقاً، بأن كانت مواجيد الحق عنده معومة أو خصوصيات الحق له في التعريف والتعرف مفهومة، لم يكن هذا المقام مقام كمال يقف السيار لديه، أو يعول الطيار في سلوكه عليه، فكيف بمن لم يدر اليمين من الشمال، ولا الفرق بين مظهري الجلال والجمال، ووقع في هذه الورطة وسقط في تيار

(١) هو سيدي الشيخ الصالح الولي العارف، والقطب الغارف، المتحقق بالأسرار والمعارف، الأصيل شيخ الشيوخ أبو المعروف: إسماعيل بن إبراهيم الحرقي الزبيدي. كان رحمه الله قرشاً هاشمياً عقيماً، خلف سبعين شيخاً متوجّهاً إلى عقيل بن أبي طالب عليه السلام. ولد بزبيد في شعبان سنة ٧٢٢ هـ.

وولده أبوه بالحرث، وكان أبوه من الأولياء الأكابر المكنين في التصرف في البرزخ. وتوفي الشيخ رحمه الله وهو يقرأ سورة يس أول وقت العشاء، ليلة الأربعاء لتسع ليالٍ خلون من شهر رجب القرد سنة ست وثمانمائة، وشهد جنازته جميع الطوائف من الشيوخ والعقهاء والقضاة والعلماء والوزراء وخاصة الناس وعامتهم، ولم يبق في البلد إلا من منعه مانع، وحضر حلائق كثيرون من أهل البادية وصلوا عليه في الصحراء عند قبره لكثرة من بجارته، وكان له مشهد عظيم ومحضر مبارك كريم، ودفن بطاهر زبيد في أول يوم الأربعاء رحمه الله.

وقد عدّ الشيخ محمد بن أبي بكر الأشكل ٣١٠ كرامة له، وحكى ذلك مع ذكر المبشرات الخاصة بالشيخ الحرقي رحمه الله، وذلك في كتابه: «الكرامات الحرثية» أتم الله لنا تحقيقه. وهو من أنفع وكرّم لكتب في نوعه.

هذه الغلطة، وصار شيخه إبليس اللعين، وهو يظن أنه ممن يرشد السالك ويعين، وكيف يرشد الغير من ضل في السير، حتى نفى الخليفة الثابتة بالكتاب، وأدعى معرفة وحدة الوجود وسرها المستطاب.

قال شيخنا سيدي الشيخ عبد الغني حفظ الله وجوده وأدام شهوده في رسالة خمرة الحان ورنه الألحان في شرح مقدمة الشيخ رسلان:

«فإن قلت: قول الشيخ رحمته: «لا أنت» معناه التحقق بعدم الوجود. قلت: والأمر كذلك لأن هذه رتبة الكاملين الذين يظنون بعينين لا بعين واحدة، فإن من تحقق بعدم وجوده مع الله تعالى فقط فهو ناقص المعرفة، ومن تحقق بوجوده مع الله تعالى فقط فهو أنقص منه، والكامل في المعرفة من جمع بين المقامين، ووقف في الحقيقة البرزخية، وذلك لأنه لا بد من حق وخلق؛ إذ لولا الحق ما عرف الخلق، ولولا الخلق ما عرف الحق، ومن أنكر واحدا منهما فهو جاهل، ومع جهله كافر.

والكامل متحقق بعدم وجوده مع الله تعالى، إعطاء للربوبية حقها، ومتحقق بوجوده مع الله تعالى إعطاء للعبودية حقها، فيعد وجوده ذنباً في تحققه الأول، ويستغفر منه في تحققه الثاني، ويلزم من استغفاره منه عوده إليه وهكذا إلخ».

وأنشد في أول قصيدة أودعها كتابه المسمى بـ «الوجود الحق والشهود الصادق» قوله:

كُنْ عَارِفًا بوحدة الوجود      وقاطعاً بكثرة الموجود  
ومميز الحادث من قديم      وخلص الشاهد من مفقود  
وأنشد بعض العارفين:

لَا بُدَّ مِنْ عَيْنِ عَبْدٍ وَهِيَ ثَابِتَةٌ      حَتَّى تَصْحَحَ مَحَاكَاةَ مَنْ الْحَاكِي  
فِي حَبِّ نَفْلِ سَمَاعِ الْعَبْدِ كَانَ بِهِ      وَفِي الْفَسْرَائِضِ تَعَكِّيسِ الدَّرَاكِ  
الدَّرَكُ تَفْلاً عَلَى اسْتِعْدَادِ صَاحِبِهِ      وَالدَّرَكُ بِالْفَرَضِ تَعْمِيمِ لِإِدْرَاكِ  
هَذَا فَمِنْ مَعْضَلَاتِ الْقَلْبِ أَنْ فَهَمُوا      إِيَّاكَ إِيَّاكَ مِنْ أَسْرَاكِ إِسْرَاكِ

وقال الشعراني رحمه الله في «لواقح الأنوار»: (من كمال العرفان شهود عيد ورب، وكل عارف نقي شهود العبد في وقت ما فليس بعارف، وإنما هو في ذلك الوقت صاحب حال، وصاحب الحال سكران لا تحقيق عنده).

وهذا المقام في الإصلاح يُسمى الفرق الثاني، فإنه شهود حق وخلق عبودية وربوبية في آن، فيعطي العبودية حقها من الخضوع والخشوع والافتقار والانكسار، قيل: «وحي الله تعالى إلى شعيب عليه السلام: هب من عنقك الخضوع، ومن قلبك الخشوع، ومن عينيك الدموع، وادعني تجلني قريباً.

ويعطى الربوبية حقها من شهود عزها وغناها وقوتها وقدرتها، وهذا المقام حال أهل الكمال، ودونه مقام أهل جمع الجمع، وهو الاستهلاك في الله بالكلية عن ذوق ووجدان، لا دعوى وشقشقة لسان، ودونه مقام الجمع وهو شهود حق من غير خلق، وصاحبه سكران لا يقتدي به.

قال سيدي محيي الدين قدس الله سره في فتوحاته: (قال الحلاج: وإن م يكن من أهل الاحتجاج بسم الله منك بمنزلة كن منه).

ولم يجعله من أهل الاحتجاج: أي ممن يحتج بكلامه؛ لسكره وغلبة مقدم الجمع عليه، فثبت بما قدمناه أن الشيطان لم يزل لنا بالمرصاد، وأنه يرا ما هو وقيله من حيث لا نراه في صورته التي هو عليها، وكثيراً ما يراه العارفون كسهل بن عبد الله التستري رحمه الله لما سأله: هل أنا شيء؟ واستدل عليه بآية: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦]، ثم تنبه سهل لآخر الآية وهي: ﴿فَسَاكُتُهَا﴾، فقال له: التقيد من صفتك لا من صفته.

وفي الحديث: «إِنَّ الشَّيْطَانَ عَرَضَ لِي فَشَدَّ عَلَيَّ لِيَقْطَعَ عَلَيَّ الصَّلَاةَ، فَأَمَكَّنِي اللَّهُ مِنْهُ فَذَعْتَهُ، وَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَوْثِقَهُ إِلَى سَارِيَةٍ حَتَّى تَصْبَحُوا فَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ، فَذَكَرْتُ قَوْلَ سُلَيْمَانَ: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾ [ص: ٣٥].

فردّه الله خاسئاً»<sup>(١)</sup>. رواه البخاري عن أبي هريرة.

فانظر طبعه في قطع صلاته ﷺ مع علمه وتحققه بعصمته منه، ومشاهدته الوصل من بين يديه ومن خلفه، وقوله: فتنظروا إليه لتشككه في غير صورته.

وقال الشعراني رحمه الله في رسالة له جعلها في حال مشايخ زمانه وفقرائه: «احذر من دعواك سلوك طريق الفقراء وأنت تحد في نفسك كراهية من لا يعظمك ولا يناديك بالفاظ السيادة والمشيخة والصلاح والإسلام، فالمسلم الكامل في هذا الزمان أعز من الكبريت الأحمر، ولا يكون المسلم كاملاً حتى يسلم لسانه وسمعه وبصره ويده وفرجه وقلبه مما حرّم الله تعالى مراراً فتأمل بذلك، فإذا كان هذا في رتبة الإسلام فكيف تسلم له رتبة الإيمان فضلاً عن دعوى الولاية، وكيف يليق بمن لم تحصل له رتبة الإسلام أن يكون داعياً لله تعالى، محباً أن ينازعه في الكمال والاسم، فإن الولي اسم من أسماء الله.

ولعمري إن إبليس أكثر تواضعاً من هؤلاء المدّعين، وأعرف بطريق الله منهم، فإني اجتمعت به وقال لي: كيف تزعمون أنكم أولياء الله وتحبون أن يكون لكم من الكمال مثل ما له، وتحبون أن يعظمكم الخلق ويمدحونكم، والله إني أكره أن يعظمني الخلق في أمر من الأمور، أو ينسبوا إليّ فعلاً أو قولاً، وأحب أن تُنسب إليّ جميع النقائص والعيوب التي في الوجود، وأن يحقروني إلى الطرف الأقصى؛ لتمييز الحق بالكمال المطلق وأتميز بالنقص المطلق؛ لأن نقصهم لي ردّ إليّ أساسي، وتعظيمهم لي خروج عن صفات سيدي.

فتأمل أدبه فأين أنت منه؛ إذ تكاد تضيق عليك الدنيا بما رحبت إذا لم يعظمك لناس ولم يستقدوا فيك. فاعلم ذلك ولا تنس نفسك، فإن الإنسان في نفسه بصيراً والله يتولى هداك».

فما حجب عن شهوده إلا من لم يطلق من قيوده، واستولى بدسائسه عليه، ومن جملتها قوله بعدم وصولها إليه، وما علم أن ذلك من نزغاته الشيطانية ونزعاته الظاهرة في مهاوي الأباطيل النفسانية، يظن أنه ترقى في مدارج معارج التدرّج ترقى الأهلة، وأن

(١) رواه البخاري (٤٠٥/١)، وأبو عوانة في مسنده (٤٦٧/١).

جميعه بلغت جموع السلامة لا جموع القلة، والحال أنه أسير لهواه وشيطانه؛ لقيام الدليل على فساد ما يدعيه وبطلانه.

أخبرني أخونا في الله الشيخ مصطفى بن عمرو الحلواني ختم الله له بالحسنى بجاه سحب المقام الأسنى: «إنه رأى في منامه شخصاً قبيح المنظر والشكل، رث الهيئة، جالساً عند قدمه، فقال لي قائلاً: أتدري من هذا؟ قلت: لا. قال: هذا الشيطان، ومرادك يذهب عنك؟ قلت: نعم. قال: اقرأ آية الكرسي ثلاث مرات، والإخلاص ثلاث مرات، فشرعت في ذلك، فعندما وصلت إلى نصف آية الكرسي من المرة الثانية استيقظت فوجدت الذي كنت أراه في المنام على هيئته ما تغير، فأخذت أتمم الثانية حتى أكملت القراءة، قل: كنت كلما قرأت يصغر حتى فني ولم يبق له أثر».

ورأيت في بدء سلوكي على يد شيخنا الشيخ عبد اللطيف رحمه الله تعالى، أنني في مكان متسع فيه عرائش عنب كبيرة وخلق كثير، وكأني مشغول في الذكر غير ملتفت لما هم فيه؛ ورأيت شخصاً ذميماً قصيراً على رأسه طرطور، وفي يده ثلاث جواهر فوضعهن ما بين تلك العرائش، ونادى في أولئك الأقوام: من وجد منكم تلك الجواهر أعصيه كذا وكذا ديناراً.

فابتدر أولئك الأقوام يبحثون في تلك العرائش فلم يجدوا شيئاً، فرفغت طرفي فرأيتهم يأخذهم وطلبت منه الجعل فأبى، فرأيت في حجره دنائير فأخذت منها وانصرفت، فتبعني دستت إليه وصرت أقول: الله الله، وهو يدور ويصغر حتى فني.

فانصرفت إلى قصر عظيم البناء فتبعني أيضاً فقلت له: قد أتيت إلى هنا، ثم إني توجهت إليه بهمة وعزيمة وصرت أقول: الله الله، وهو يصغر ويدوب مع الدوران حتى لم يبق له أثر، ثم زدت في الذكر حتى تحققت انعدامه.

ونزلت من القصر فرأيت سلماً يقابل السلم الذي نزلت عنه، ورأيت على أول درجة منه أشرف الخلق ﷺ، فتبعته فصار كلما علا درجة صعدت خلفه حتى أتينا متسع السلم فعاب عني هناك.

وفسّر لي الشيخ رحمه الله تعالى الجواهر بتوحيد الأفعال والأسماء والصفات والديانير  
محقائق عرفانية، وذوبانه بالذكر قال: هو تصاغره بظهور عظمة المذكور، ثم السلم الأول  
هو السير باهوى، والثاني بالاتباع للقدم المحمدي.

ولا أمان منه لعنه الله إلا بعد حلول دار الأمان، وتذكرت في أتباعه لي على ما أخذته  
منه حكاية نقلها سيدي محيي الدين رحمته الله في كتابه «روح القدس في مناصحة النفس» قال  
فيه حكاية:

«جاء رجلٌ لسيدنا أبي مدين رضي الله عنه وأرضاه فقال له: يا سيدي، إن الشيطان  
يؤذيني فعسى أن تدفعه عني، فقال له الشيخ: قد شكّا لي إبليس منك قبلك. قال: وما قال  
لك؟ قال: قال لي: تعلم يا شيخ أن الدنيا خلقها لي ربي الله تعالى، وجعلها حبا لي وشركي  
وملكنيها، وجاء فلان فتعدّى عليّ وأخذ منها، فعدوت وراءه أطلب حقي منه، والله ما  
قصدت منهم إنساناً ولا طلبت منهم أحداً، ولا برحت من مكاني أحفظ عني بستان  
ومالي، فمن أخذ منه شيئاً تبعته أطلب حقي، وقد عرفت أن فلاناً يشكوني إليك فسبقته  
وقد أحبرتك بالقصة، وأنا لا أترك منه حقي وأسلمه مما أقدر عليه من دبه، أو يرد إليّ  
متاعي، كما فعل الزهاد والموفقون.

ولهذا قال الله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: ٤٢]، فما لي  
عليهم حجة ولا حق، فإنهم تركوا مالي وهذا تعدّى ومن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمنزلة  
ما اعتدى عليكم من المظالم، فقال الرجل: أنا. فقال له الشيخ: رد إليه دنياه يرد إليك  
آخرتك.

وقال الشعراني رحمته الله في مننه: ومما من الله به عليّ إضافتي كل فعل مذموم فعله  
الإخوان معي إلى إبليس ببادئ الرأي، ولذلك قل غضبي عليهم، فإن إبليس هو الذي  
وسوس للخلق حتى فعلوا الفواحش، فهو أصل والعبد فرع له، وإرسال سوء الظن على  
الأصل أولى من إرساله على الفرع.

وهذا خلق ما رأيت له ذائقاً، وغالب الخلق يضيفون الفواحش إلى المؤمنين ببادئ  
الرأي، ولا يكادون يتذكرون إبليس إلا بعد تأمل وتفكر فيقعون في ازدراء بعضهم بسبب



ذلك، وهو حرامٌ بخلاف ما إذا ازدروا إبليس لا يقعون في حرامٍ، فعلم أن الكامل لا يقع في إضافة المذموم إلى المؤمن إلا بعد إضافته إلى إبليس، ولذلك قلُّ ازدراؤه للمسلمين، وكان للقيح عنده وجوه من المعاذير.

وسمعت سيدي عليًّا الخواص رحمه الله تعالى يقول: «إضافة المذمومات إلى إبليس أولى من إضافته إلى الحق تعالى بحكم التقدير؛ لأن ذلك تحصيل الحاصل، وأحكام التكاليف بما هي دائرة على رقاب المكلفين، فمنهم من آمن كالمؤمنين، ومنهم من كفر كإبليس».

وسمعتهُ ﷺ مرة أخرى يقول: «من وقف مع إضافة المذمومات إلى الله تعالى بحكم أنه قدرها على عباده قبل أن يخلقوا ترقى من ذلك إلى أعلا طبقات سوء الأدب مع الله تعالى، وُقِّمَ الحجة على ربه فهنك من حيث لا يشعر، وذلك لأنه لا يكاد يندم على ذنبٍ يفعلهُ أبداً فاعلم ذلك».

وقد أوردنا لك ما يشفي عليل النفوس، ويطفئ غليل قلب مقيد محبوس، رزقنا الله وإياك الفهم الموافق لمراد الملك القدوس، فإنه لا نجم بعد ظهور الشمس، ولا عطر بعد عروس، فالتى عصا التسيار فقد طلع النهار، وأنشد العفيف التلمساني قَسَّ الله سرَّه ما تليت المثاني:

وهل بعد ضوء الشمس يبدو لك الدُّجَا وهل بعدها يبقى على الأفق من نجم

ولما ادَّعوا الأمن من الشيطان وأنهم لا يشهدون إلا الرحمن، ألقاهم في مهامه الافتتان من حيث لا يشعرون؛ لأنه خيل لهم أنهم منه في أمانٍ، وزَيَّن لهم النظر في الوجوه الحسان، التي تنقي الناظر إليها في الإثم والعدوان، وصاروا يستدلون على جواز النظر بقول بعض العارفين موالياً: «كل الجمال جمال الله ما فيه شك».

وهذا لا دليل لهم فيه؛ لأن المعنى كل الجمال الذي لا يشابهه ولا يماثله جمال هو جمال الله، وأيضاً فإن كل جمالٍ في الكون فمسنَدٌ وظاهرٌ عن جمال الله من حيث تجلِّي اسمه الجميل، فنظرنا من هذا الوجه للأشياء الجميلة محمود، لكن الشارع حَجَر علينا ولم يطلق

لنا جواز النظر في كل ما كان جميلاً، كالنظر في وجه الأمرد الجميل والمرأة الأجنبية الجميلة، فصار نظرنا إلى ما نهى الشارع عنه لا يجوز إلا أن أمنت الفتنة وتحقق إلا من فيها، سيما في مثل الأمرد فإنه مظنون، خصوصاً مع من هو مثلي أسير شهوته، وقد أنشد شيخنا الشيخ عبد الغني حفظه الله تعالى من قصيدة:

ولا يكُ بالجلود لك افتتان      فما تلك الجلود هي الملاح  
ولا يخفى عليك لطيف سر      لأستار القلوب به افتضاح  
وما الفاي بمقصود ولكن      وشى منه عنى الباقي وشاح  
وقلت من قصيدة:

صورة الحسن بها الحسن التها      والذي عنى ها حاز اجتبا  
إن خلف الحسن سر ذاقه      من على منبره قد خطبا  
أنت كالجلمود إن حب الجلود      على عقلك جهلاً غلبا  
والذي التقيد له قاد إلى      صفة التقييد هذا حجبنا  
لا تقيد مطلقاً في مظهر      شرع من تهوى لذا قد ندبا

فأباحوا لأنفسهم النظر والخلوة، ولم يروا فعلاً قبيحاً؛ لأنهم لا يشهدون إلا المديح، كل هذا من ادعائهم المعرفة وهم عنها معزول، فإنهم فارقوا أهلها في أول قدم وفي أول منزل.

واعلم أن الشريعة المحمدية هي العروة الوثقى التي من تمسك بها فقد تسامى وترقى، ومن وضع ميزانها من يده فقد مكر الله به، فإن كنت ناصحاً نفسك أيها المرید من رقدتك انتة، وحصن بيت قلبك بجنود الوقوف مع الحدود إن كنت صادقاً في دعواك للشهود، واجلس على البساط وإياك والانبساط، فإن زلة المقرب بألف زلة، وترك حمل الانبساط شغلاً بالمشهود أشرف حلة.

قال سيدي محيي الدين قدس الله سره في شرح اليوسفية: «وهذا إذا رأينا من يدعي في هذه الأمة مقام الدعاء إلى الله على بصيرة، ويحل بأدب من آداب الشريعة، ولو ظهر

عليه من خرق العوائد ما يهر العقون، ويقول: إن ذلك أدب يخصه لا نلتفت إليه، وليس بشيخ ولا محقّ، فإنه لا يؤمن على أسرار الله تعالى إلا من يحفظ عليه آداب الشريعة، ولكن شرطه أن يبقى معه عقل التكليف، فإن طرأ عليه ما يخرجه عن عقل التكليف: أي كالمجذّيب وأرباب الأحوال فيسلم له حاله، ولا يقتدي به وهو سعيد، وهو في الوقت الذي سلب عنه عقل التكليف بمنزلة الشيخ عندما يموت، فكما تُقبض روحه على ما كان عليه كذلك يؤخذ عقل هذا الموله على ما كان عليه، فتبقى سعادته سعادة الميت، ولا تدبير لنفسه الناطقة في هيكله؛ لفقد الإفهام، فيبقى مثل سائر الحيوانات يدبر روحه الحيواني ولا يعترض، فإن الله ما كلفه كما أنه لم يكلف الموتى وإن كانوا سعداء.

فافهم ما ذكرناه لك تسعد، فإن هذه الحالة جهها أكثر أهل الطريق فكيف عامة الفقهاء، فإذا عرفوا ما قلناه لم يقدروا على إنكاره، وإنما يحجبهم عن ذلك ما يرونه من حركاته الطبيعية من أكل وشرب ونكاح وشبه ذلك، فيقولون: كما أنه ينكح ويأكل ويشرب فيحصل، وتحجبهم الصورة الظاهرة الإنسانية وما يعلمون أنه حيوان في صورة إنسان، وأن نفسه الناطقة انقلبت إلى البرزخ انقلاب الموتى، وإن كان لها التفات إلى هذا الهيكل فمن أجل بلوغ الأجل المسمّى الذي للروح الحيواني في كل حيوان يموت، فإن الموت إنما هو للحيوان لا للإنسان إلا من حيث كونه حيواناً. فافهم فتعتقد في مجاذيب أهل الله، ولا تقتد بهم بخلاف عقلائهم»<sup>(١)</sup>.

وقال في فتوحاته: من أراد أن يحفظه الله من غوائل المكر فلا يضع ميزان الشرع من يده، فمن وضعه من يده مكر الله به، قال: ومن أخفى المكر ما يقع من المؤمنين لا سيما من يعتقد كل مجتهد مصيباً.

وقال في الباب الثامن ومثّنين: «منها: من أراد أن يحفظه الله من التزّين فليقف عند ظاهر الكتاب والسنة، ولا يزيد على الظاهر شيئاً إلا بدليل، فإن التأويل قد يكون من التزّين، فما أعطاه الظاهر جرى عليه بشرطه المذكور وما تشابه منه، وكل عمه إلى الله تعالى وآمن به، ومثل هذا يكون متبعاً للشريعة، ليس للتزّين عليه سبيل، وهو صاحب علم صحيح».

(١) وانظر: شرح روحانية الكردي، وهي الأجوبة العرمية على الأسئلة اليوسيفية أيضاً (تحت قيد الطبع سحقيقاً).

وقال عليه السلام في كتاب «التدبيرات الإلهية في إصلاح المملكة الإنسانية» بعد بسط مقدمة في الوسط وأنه محل الاعتدال:

«فتقول: لإنسان لا يخلو أن يكون واحداً من ثلاثة بالشرع، وهو أن يكون إما باطنياً محضاً، وهو القائل بتجريد التوحيد عندنا حالاً أو فعلاً، وهذا يؤدي إلى تعطيل أحكام الشرائع وقلب أعيانها، وكل ما يؤدي إلى هدم قاعدة من قواعد الدين فهو مذموم باطل، عصمنا الله وإياكم من ذلك.

وإما ظاهرياً محضاً بحيث يؤديه إلى التجسيم والتشبيه، فهو مثل ذلك ملحق بالذم شرعاً.

وإما جاريّاً مع الشريعة على فهم اللسان حينما مشى الشارع مشى، وحينما وقف قدماً بقدم، وهذا هو الوسط، وبهذا تصح محبة الله تعالى له، قال تعالى: ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [آل عمران: ٣١]، فباتباع الشارع واقتفاء أثره صحت محبة الله للعبد، وغُفرت الذنوب، وحصلت السعادة الدائمة».

ولنذكر لك مدحه لهذا الكتاب فتسعى في تحصيله، فإنه جمع بين القشر واللب، فقد قال في خطبته:

«أما بعد.. حقق الله شرك بحقائق الوصال، وجعلك من الساجدين بالغدو والآصار، فإنني بنيت هذا الكتاب الصغير الحجم، اللطيف الجرم، العظيم الفائدة، الكثير العلم، المستخرج من العلم اللدني وألقاب العدائي، والمُسَمَّى في الإمام المبين الذي لا يدخله ريب ولا تخمين، بالتدبيرات الإلهية في إصلاح المملكة الإنسانية، وهو يشتمل على مقدمة وتمهيد وأحد وعشرين باباً من دقائق التوحيد في الملك الذي لا يبيد، على التدبير الحكمي والنظم الإلهي، وجاء غريباً في شأنه ممزوجاً رمزه ببيانه، يقرؤه الخاص والعام ممن كان في الحضيض الأوهد ومستوى الجلال والإكرام.

قال تعالى: ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٦٠] ففيه للنواصير إشارة لائمة، وللعوام طريقة واضحة، وهو لباب التصوف، وسبيل التعرف لحضرة التشرف والتعطف: يلمح به الراسل والسالك، ويأخذ حظه منه المملوك والمالك، يعرب عن حقيقة

بإنسان وعلو منصبه على سائر الحيوان، وأنه مختصر من العالم المحيط، مركب من كتيف وسيط. لم يبق في الإمكان شيء إلا أودع فيه في أول مبانيه، حتى برز على غاية الكمال، وظهر في البرازخ بين الجلال والجمال، فليس في الوجود بخل، ولا في القدرة نقصان، صح ذلك عند ذوي العقول الراجحة بالدليل والبرهان.

ولهذا قال بعض الأئمة: وليس أبدع من هذا العالم في الإمكان، والله يؤيدنا بالعصمة والطف الحكمة، إنه فياض النعمة واسع الرحمة».

ولو أردنا أن نسرد عباراته ابدية في مؤلفاته الرفيعة، التي تدعو للقيام بناموس شريعة، وترك ما خالفها من الأمور الفظيعة، الموجبة للطرد والقطيعة، لرأيت ما يؤذن بكمال الاتباع من هذا الإمام المرشد على بصيرة من أمه من الأتباع، ومع كونه بنصرة شريعة المحمدية صادق لم يخل في زمانه ولا بعده من قادح ومادح، لعزة مراقي كلامه ودقة ذوقه وأفهامه، وضربه قفا الأوهام بياتر حسامه، ونشره أعلام أعلامه على نحارير وفته وأعلامه.

فمن كشف له عما كشف أو رشف مما رشف، سلم لذوقه ووجد أنه والبعض استسلم لوجود إذعانه، وأنكر الجرم الغفير لعدم وجود التحقق وفقدانه، وبعضهم قصد ردع لعوام والجاهل بالاصطلاح خوف افتتانه، فإن رموزه يعسر حلها إلا على من شرب صرف دنانة، وكان من أنصار مشربه العالي وأعوانه، ولهذا أنكر عليه عرفاً الأسرار وشرفاً لأسرار من أهل زمانه، وجاء من بعد فمنهم من اعترف وبكأسه اعترف في سره وإعلانه، ومنهم من سهاه وقتاً وأثنى عليه آخر بأنه سيد أقرانه، وهذا حال الأخفياء الأنقياء الأصفياء الأبرياء والضنائف المضنون بهم، والحسان المقصورات في خيام الصون، لأنهم عرائس المملكة الإلهية، ونفائس نتائج ثمرات الكون، وهو الذي أقرت أساطين الحكماء وسلاطين العلماء بالعجز عن مدارك ألغازه، وفتح أقفال كنوزه، ومعرفة حقيقة ذلك من مجازة، فكيف يروم فهمه من لم يفرق بين الضرب والضرب والأرب والأرب، ولا حل إشكال الإشكال ولا استطعم من هذه المطاعم، ولا ذاق هذا المطعم الناعم، ولا سلك في مسالك الطريقة، بل هنك في مهالك الحقيقة، وقطع أحبال الوصلة، فانقطع

وتفرق شمل قربه فما اجتمع. نسأل الله تعالى لنا السلامة ولشيطاننا كي نسلم منه إسلاماً.  
ومن أثنى على هذا الإمام الموصوف بأنه خاتم الولاية الخاصة المحمدية ويدررها النمام  
شيخ الشيوخ أبو مدين الغوث الأفخر، وسماه رحمه الله بالكبريت الأحمر والشيخ الأكبر، وما  
اجتمع به الإمام السهروردي وتفرقا ولم يتحدثا سئل الشيخ عنه: كيف وجدته؟ فقل:  
مملوء بالسنة. وسئل هو عن الشيخ فقال: وجدته بحرًا من الحقائق.

وشهد له بالقطبانية العز بن عبد السلام سلطان العلماء حين سألته تلميذه عن لقطب  
فدله على الشيخ، فسأله عن إقرار تلميذه لما مثل الزنديق به. فقال: هذا مجلس الخاصة،  
وذلك مجلس الفقهاء، والحكاية مشهورة.

وقد رد القاضي زكريا على صاحب الروض قوله في باب الردة: من شك في كفر  
اليهود والنصارى وطائفة ابن العربي فهو مرتدٌ بأحسن رد.

وقال الشيخ أحمد بن حجر رحمه الله تعالى في آخر شرح الهمزية عند قوله:  
والكرامات منهم معجزات حازها من نوالك الأولياء

«واعلم أن من الكفر الصراح ما حُكي عن بعض الكرامية أن الولي غير النبي قد يبلغ  
درجة النبوة، وأن الولي قد يبلغ حالة يسقط عنه فيها التكليف.

قال الشيخ الغزالي: «وقتل واحد من هؤلاء خير من قتل مائة كافرة؛ لأن ضرر ذلك  
في الدين أشد».

وليس من أولئك العارفات العالمات المحققان الوليان الحيوحي محيي الدين بن العربي،  
وسراج الدين عمر بن الفارض، قدس الله سرهما واتباعهما، خلافاً لمن زل فيهما قدمه  
وطعى قلبه، إلا أن يكون أراد بما قاله الذب عن اعتقاد ظواهر عباراتهم المتبادرة عند من لا  
يحيط باصطلاحهم).

وألف السبوطي رحمه الله تعالى رسالة سماها تنبيه الغبي في تيرئة ابن العربي، وألف  
سبدي علي بن ميمون رسالة في مدحه والثناء عليه والحوط على المنكرين.

وقال العلامة المحقق جلال الدين الدوالي رحمه الله تعالى في آخر راسلته التي جعلها في

صححة إيمان فرعون: «وأما من يقول بكفر الشيخ محيي الدين بن العربي من الملحدين يحمله بنادي عليه بإلحاد، حيث تكلم على من لم يصل إلى كنه كلامه أساطين العلماء ونخارير الفضلاء، وعجزت أفكارهم عن فهم أسراره، والعجب أن تكلم بما لا يعلم صطلاحهم، ومن لم يعرف شيئاً أنكره».

وقد شرح هذه الرسالة على القارئ وسمّاها: «قرة العيون فيمن يدّعي إيمان فرعون»، وأول كلام الشيخ الأكبر وردّ على الدواني، ونقل فيها فتوى للحافظ بن حجر عسقلاني قال في آخرها:

أما الكلام في حضرة الشيخ فنقول: هو بحرٌ موجّ، لا ساحل له، ولا يُسمع لموجه غطيّط، بل كلامه بكر صهباء في لجة عمياء، وأنشد الحاتمي الذي لا نعت يضبطه ولا مقام يعنيه لدى الكون:

مَنْ قَالَ إِنَّ لَهُ نَعْتًا فَلَيْسَ لَهُ عِلْمٌ بِهِ عِلْمُهُ بَادٍ وَمَكُونٌ

وقال السيد عبد القادر بن العيدروس في النور السافر عن أخبار القرن العاشر:

قلت: وحكى انشيخ الإمام العلامة بحرق أنه سمع الشيخ أبا بكر العيدروس يقول: لا أذكر أن والدي ضربني ولا انتهرني إلا مرة واحدة، بسبب أنه رأى في يدي جزءاً من كتاب الفتوحات المكية لابن العربي فغضب غضباً شديداً فهجرهما من يومئذٍ.

قال: وكان والدي ينهى عن مطالعة كتاب الفتوحات والفصوص لابن العربي، ويأمر بحسن الظن به وباعتقاد أن من أكابر الأولياء العلماء بالله العارفين، ويقول: إن كتبه اشتملت على حقائق لا يدركها إلا أرباب النهايات، وتضر بأرباب البدايات).

وقال الشيخ بحرق: وأنا على هذه العقيدة وأدركت عليه جماعة من المشايخ المقتدى بهم قلت: ووجدت بخط صاحب الترجمة الشيخ حسين الخضرمي الفقيه الصوفي رحمه الله أن الإمام ولي الله تعالى محيي الدين النووي لما رأى كلامه وطالعه قال: الكلام كلام صوفي.

ثم قال الشيخ حسين: وهو كما قاله هذا الإمام، إن كلامه كلام الصوفية، وإنما هو بسط العبارة في موضع الإشارة، وما يجهله من ينكر على الصوفية.

ووحدت بخطه أيضاً ما صورته هذه الآيات، وتصلح في الشيخ محيي الدين قدس الله سره رحمه الله وهي:

دَعَاوُهُ لَا تَلُومُوهُ دَعَاوُهُ فَقَدْ عَلِمَ الَّذِي لَمْ تَعْمُوهُ  
رَأَى عِلْمَ الْهَدَى فَسَمَا إِلَيْهِ وَطَالِبٌ مَطْلَبًا لَمْ تَطْلُبُوهُ  
وَأَجَابَ دَعَائِهِ لَمَّا دَعَاهُ وَقَامَ بِحَقِّهِ وَأَضْعَمُوهُ  
بِنَفْسِي افْتَدَى مَمْنُوحَ قَرَبٍ وَطَاعِمَ مَطْعَمٍ لَمْ تَطْعَمُوهُ

وقد سئل ابن كمال باشا في أمر الشيخ قدس الله سره فأجاب:

«بسم الله الرحمن الرحيم، والحمد لمن جعل من عبادة العلماء المصلحين وورثة الأنبياء والمرسلين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد المبعوث لإصلاح الضالين والمضلين، وعلى آله وأصحابه المحبين لإجراء الشرع المبين، وبعد...

أيها الناس اعلّموا أن الشيخ الأعظم المقتدى الأكرم، قطب العارفين وإمام الموحدين، محمد بن علي بن العربي الطائي الأندلسي، مجتهد كامل ومرشد فاضل، له مناقب عجيبة وخوارق عادية، وبلاغات كثيرة مقبولة عند العلماء والفضلاء، فمن أنكر عليه فقد أخطأ، وإن أصرّ على إنكاره فقد ضلّ، يجب على السلطان تأديبه، وعن هذا الاعتقاد تحويده؛ إذ السلطان مأمور بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

وله مصنفات كثيرة منها: فصوص حكيمية، وفتوحات مكبة، وبعض مسائلها معلوم اللفظ والمعنى، وموافق للأمر الإلهي والشرع النبوي، وبعضها خفي عن إدراك أهل الظاهر دون أهل الكشف والباطن، فمن لم يطلع على المعنى المرام يجب عليه السكوت في هذا المقام؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٦]، والله الهادي إلى الصواب وإليه المرجع والمآب».

وسئل العلامة محمد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي صاحب القاموس رحمه الله بما هو صورته: ما تقول السادة العلماء شد الله بهم أزر الدين، ولّم بهم شعث المسنمين في الشيخ



نحبي سس بن نعري، وكتبه المنسوبة إليه كالتفوحات والفصوص، هل يحل قرائنها  
وقراؤها؟ وهل هي من الكتب المسموعة المقرؤة أم لا؟ أفتونا جواباً شافياً لتحوزوا حزيل  
سواب من الكرم الوهاب.

فأجاب بسم: اللهم أنطقنا بما فيه رضاك الذي اعتقده في حال المسئول عنه، وأدين الله  
تعالى به أنه كان كان شيخ الطريقة حالاً وعلماء، وإمام الحقيقة حقيقةً ورسمًا، ومحبي رسوم  
نعارين فعلاً واسماء، مفردًا إذا تغلغل فكر المرء في طرف من علمه غرقت فيه، خواطره  
عباب لا تدركه الدلاء، وسحاب تتفاصر عنه الأنواء، كانت دعواته تحرق السبع الطباقي  
وتفرق بركاته فتملأ الآفاق، وإني أصفه وهو يقينا فوق ما وصفته، وناطق بما كتبه،  
وغالب ظني أني ما أنصفته، وفيه أقول:

وما عليّ إذا ما قلت معتقدي      دع الجهول يظن الجهل عدواناً  
والله بالله تالله العظم ومن      أقامه حجة للدين برهاناً  
إن الذي قلت بعض من مناقبه      ما زدت إلا لعلّي زدت نقصاناً

وأما كتبه ومصنفاته فالبهار الزواجر انني جواهرها لكثرتها لا يُعرف لها أول من آخر،  
ما وضع الواضعون مثلها، وإنما خصّ الله بمعرفة قدرها أهلها، ومن خواص كتبه أنه من  
واظب على مطالعتها والنظر فيها انشرح صدره لفك المعضلات وحل المشكلات، وهذا  
الشان لا يكون إلا لمن خصّه الله تعالى بالعلوم الاندنية الربانية، ووقفت على إجازة كتبها  
لمملك المعظم.

فقال في آخرها: فأحزت له أن يروي عني مصنفاتي، ومن جعلتها كذا وكذا، حتى عدّ  
نيفاً وأربعمائة مصنف، منها التفسير الكبير الذي بلغ فيه إلى تفسير سورة الكهف عند  
قوله: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: ٦٥]، فاستأثره الله تعالى وتوفى ولم يكمل هذا  
التفسير، كتاب عظيم كل سفر منه بحر لا ساحل له، ولا غرو فإنه صاحب الولاية  
العظمى والصدقية الكبرى فيما نعتقه وندين الله تعالى به.

وتم طائفة في العمى يعظمون عليه النكير، وربما بلغ بهم الجهل إلى حدّ التكفير، وذلك  
لقصور أفهامهم عن إدراك مقاصد أقواله وأفعاله ومعانيها، ولم تنل أيديهم لقصرها

اقتطاف مجانيها، مفرد على نحت القوافي من معادنها، وما علي إذا لم تفهم البقر، هذا الذي نعلم ونعتقد وندين الله تعالى في حقه، والله سبحانه وتعالى أعلم».

وقد أشيع صاحب القاموس القول في الردّ على المكرين، وذكر مقالات المعتقدين شيخنا الشيخ عبد الغني قدس الله سرّه أمين في كتابه الردّ المتين على منتقض العارف محيي الدين<sup>(١)</sup>: «فمن سرح ظرفه في رياض سطوره التي تصد من افتري، وشرح حرفه ندي من فهمه رد الجهول الذي اجترأ، علم أنه جمع فأوعى، وأن كل الصيد في جوف الفرا».

وقد امتدح الشيخ بقصيدة فريدة مطلعها:

خذا حيث هتت نسمة البان والرند      وعوجاً على تلك المعالم من نجد  
وبثاً غراماً ياب حليلى كلما      طففته دموع العين يزداد بالوقد  
وزورا ضريحاً من أتاه فإنه      ببهجة محيي الدين في جنّة الخلد

وهي قصيدة يحق لها أن تُكتب بماء العيون على طرس القلوب بقلم اسر المصون، وما وضعها الشيخ حتى جاءته الإشارة على يد أحد تلامذته الأبرار، وذلك أنه رأى الشيخ الأكبر قدس الله سرّه في الأسرار ينشد جناب الشيخ هذين البيتين وهما:

أيما ربة الألمان ديري كؤوسنا      على منّ لهم في الحبّ أوفر منصب  
وحبي أناساً قد شغفنا بحبهم      لهم منحة منا وود مقرب

وزاره مرة ومعه بعض تلامذته، ثم إنه التزم الضريح سوية والتفت إليهم وأنشد:

لا تلمني إذا التزمت ضريحاً      لحبيبي فإنني مشتاق  
عانقت روحه لروحي سرّاً      فبدا في ترابنا الاعتناق

وألّف شيخنا المشار إليه أسبغ الله نعمه عليه رسالة سماها: «السر المختبي في ضريح ابن العربي».

ولقد رأيته رحمته الله في مبشرة أنه عندي في الخلوة الكائنة في البادارية وهناك أناس.

(١) هذه الرسالة مع رسائل أخرى في نفس الموضوع لدينا نعلها بفضل الله وعونه للتحقيق.

ووجدت في نفسي بمشاهدته سروراً، ووجهه يتهلل بهجةً ويتلألأ نوراً، وإذا برجلٍ دخل عليها وصار يفرق دنانير، ولم يعطِ بعض من حضر، فأثره الشيخ بنصيبه فافتديت به، ورميت له بما دفع لي ذلك الرجل، وما شعر الرجل بما رميته له، فقال له الشيخ: خذ ما رمى به السيد مصطفى، فأخذه ورأى بعض من لم يحسن فينا اعتقاده، ولا صفنا لنا وداده، أنه عند مرقده السامي.

قال: فلما نزلت ودخلت المقام رأيت الشيخ جالساً على الصفة التي تلي المرقد.

قال: فتقدمت إليه فإذا هو أنت، ثم رجعت فرأيت الشيخ، ثم تقدمت فرأيت أنت، وهكذا مراراً والشيخ يبتسم، ولما بلغ أخونا الشيخ مصطفى بن عمر وأنه وقع به ما وقع قال: عساه أن يعنقه، ولقد انتفعت بمطالعة كتبه كثيراً، ورأيت لها مدداً غزيراً، فله على مشيخة بهذا الاعتبار وتربية سحبتها هطلة بفيض مدرار، وبهذا سمي والد الأبناء الروحانيين في كل عصرٍ وحينٍ.

واتفق لي في المنام في مسجده ليالات كثيرة، وكانت يجلسني في عتبائه والتماسي من بركاته منيرة، ورأيت غير هذه المرة وأنا على شكٍّ منها، فلهذا عدلت عنها وأخبرت صديقنا المرحوم الأكرم الشيخ إبراهيم بن الأكرم فقلت له: إني أجد إذا دخلت باب مسجد الشيخ كأني ألبست ثوباً باطنياً غير الذي كنت لابسه، وإذا خرجت رأيت كأنه نُزع عني، فقال رحمه الله تعالى: إني أدركت هذا الأمر وما كنت أظن أنه يقع لغيري، ومن طالع كتابي الأسرار والمشاهد والتجليات التي تحير المشاهد، وغيرها من كتبه الدالة على علو مقدمه كالشواهد، علم أن مقامه لا ينال إلا عن فيض أقدس لا بمجاهدة محاهد.

قال سيدي أحمد القشاشي رحمته الله في آخر رسالة وحدة الوجود بعد أن تعرض لذكر الشيخ:

فرو استقصى إنسان وتتبع مناقبه التي تُذكر بالسياق والتقريب في مصنفاته وفتوحاته، وما يُذكر فيها من غرائب أموره ومعانياته وحكاياته، وذكر مقاماته في أثناء كلامه من التجليات والهيئات لكان مجلدات.

فمن جملتها قوله في الفتوحات في باب الحب بعدما ذكر ممن ذاب من الحب وصار

ماء بين يدي شبحه، يقول: «كان حُبّه طبيعيًا لم يكن إلهيًا، لذلك داب، وإلا لو كان إلهيًا لثبت وما ذاب، ثم قال: واللّه ثم واللّه لقد أعطاني الله من هذه المحبة أو من هذا حب والشدّة ما لو وضع جزء يسير منه على السموات والأرض لذابتا، ولكن الله تعالى قوّني عبها».

فانظر يا أخي في هذه الحالة وكيف يسع القول.

وقال في فتوحاته: «وهذا الكتاب مع طوله وكثرة أبوابه وفصوله ما استوفينا فيه خطراً واحداً من خواصنا في الطريق، وهي عشرون مجلداً بتجزئته».

وقال: لقد أعطى الله للإنسان الكامل ألفاً ومائتين من القوة بحيث لو سلط قوة وحدة منها على الكونين لأعدمهما، وأمثال ذلك كثير في كتبه نفعا الله به وبأمثاله من الأولياء فافهم، والأدب مع أولياء الله فالزم، فإن الله سبحانه وتعالى قال: «مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ» (١) (٢).

(١) رواه البخاري (٢٣٨٤/٥)، وابن حبان (٥٨/٣).

(٢) رواه البخاري (٦٥٠٢/١).

فائدة جلييلة في شرح هذا الحديث: قلت: هو حديث عمدة في الإسلام، وقيل فيه: إن الإيمان به من أصعب ما جاء به الشرع لأنه يقتضي الإيمان بمن هو مثلك في الصفات البشرية باعتباره محيى بصفات الحق تبارك وتعالى؛ فيسمع بسمع، ويبصر ببصره، وما أنا أذكر لك طرفاً من أقوال أهل العلم الثقات في هذا الباب الذي فيه تصريح بمكانة الأوتياء الذين ابتلوا بمعاداتهم والإنكار عليهم.

قال الشيخ عبد الوهاب الشعراوي: اعلم أن طريق اقوم مشددة بالكتاب والسنة، وأنما مبنية على سوك أخلاق الأنبياء والأصفياء، وأنما لا تكون مذمومة إلا إذا خالفت صريح القرآن أو السنة أو الإجماع لا غير، وأنما إذا لم تخالف فغاية الأمر أنه فهم أوتيه رحل مسلم، فمن شاء فليعمل به، ومن شاء تركه.

ونظير الفهم في ذلك الأفعال وما بقى الإنكار في ذلك إلا سوء الظن بهم، وحملهم على الرياء، وذلك لا يجوز شرعاً، ثم أن العبد إذا دخل طريق القوم وتبحر فيها أعطاه الله تعالى هناك قوة الاستنساخ نظير الأحكام الظاهرة على حد سواء، فيستنبط في الطريق واجبات ومندوبات وآداباً ومحرمات ومكروهات صر ما فعله المجتهدون، وليس إيجاب مجتهد باحتشاده شيئاً لم تصرّح الشريعة بوجوبه أولى من إيجاب ونى الله تعالى حكماً في الطريق لم تصرّح الشريعة بوجوبه.

وييساح ذلك أنهم كلهم عدول في الشرع اختارهم الله تعالى لديهم، فمن دقق النظر علم أنه لا يخرج

ولقد كتب بعض المحبين بيتين وعلقهما على بابهِ الرفيع وأشار فيهما إلى أنهما من هدى خير شفيع فقال:

إذا ضاقتْ بِكَ الأَيَّامُ ذُرْعًا      فلذ بجانب قَبرِ الحاتمي  
فهذا البابُ يُقصدُ للأمانِي      وهذا المدي من هدي الثِّي

قال رحمه الله تعالى: ولا أرى عالماً مُنصفاً إذا نظر وتأمل في أحواله وأعماله يحكم لنفسه أنها بريئة من هذه الآفات، ولو سلم أن العالم بريء من هذه الآفات المذكورة وأن لعلمه فضلاً فعلمه يورثه خشية من الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]، لا جرأة على الله تعالى، وأما منه، وكبراً على عباده، وعجباً عليهم، فلهذا صار الأنبياء عليهم السلام متواضعين خاشعين لم يكن فيهم كبير ولا عُجْبٌ، فحقُّ العبد ألا يتكبر على أحد، فإن نظر إلى جاهٍ يقول: هذا عصي الله تعالى بجهلٍ، وأنا عصيته بنعم، فهذا أعذر منِّي، وإن نظر إلى عالم يقول: هذا عليم ما لم أعلم فكيف أكون مثله، وإن نظر إلى أكبر منه سناً يقول: إنه أطاع الله قبلي، وإن نظر إلى صغير يقول: إني عصيت الله تعالى قبله، وإن نظر إلى ما يساويه سناً يقول: إني أعلم بحالي ولا أعلم حاله، والمعلوم أرى بالتحقير من المجهول، وإن نظر إلى مبتدع أو كافر يقول: ما يُدري بعلمه يُحتم له بالإسلام، ويحتم لي بما هو عليه الآن، وإن نظر إلى كلب أو خنزير أو حية أو عقرب أو نحوها يقول: هذا لم يعص الله تعالى، فلا عتاب ولا عقاب عليه، وأنا عصيته فأنا مستحقُّ لهما، فيكون مصروف الهم إلى نفسه، مشغول القلب بعبه؛ لخوف العقابة عن عيب غيره، فإن قلت: فكيف أبغضُ المبتدع والفاسق في الله وقد أمرت به، وكيف أهماهما عن المنكر مع رؤية نفسي دونهما؟

قلت: تبغض وتنهي لمولائك؛ إذ أمرك بهما لا لنفسك، وأنت فيهما ترى نفسك ناحياً وصاحبك هالكاً؛ بن يكون خوفك مما علم الله تعالى من حفايا ذنوبك أكثر من خوفك عيهما مع الجهل بالخاتمة، فتكون كغلام ملك أمره بمراقبة ولده والغضب عليه، وضربه مهما أساء، فيغضب عليه، ويضربه عند الإساءة امتثالاً لأمر مولاه، وتقرباً له به بلا تكبر عليه؛ بل هو متواضع له يرى قدره عند مولاه فوق قمر نفسه، وكذلك عليك أن تنظر إلى المبتدع والفاسق، وتقول: ربما كان مدره عند الله تعالى أعظم؛ ما سق لهما من حسن العقابة في الأزل، ولما سبق لي من سوء العقابة وأنا غافل عنه. فتغضب وتنهي لحكم الأمر بحبة لمولائك إذا جرى ما يكرهه مع التواضع لن يجوز أن يكون أقرب منك عنده في الآخرة انتهى.

فالحاصل: الإنكار على أولياء الله تعالى لا يكون إلا من سوء النية، وخبث الطوية، كما قيل:

كلُّ امرئٍ يُشبهه فعله      وينضجُ الكُوزُ بما فيه

وقت محمّساً لها سابقاً:

لمن قد طاب سر أصلاً وفرعاً      وللآدابِ في الأسرارِ فارعاً  
ودم بالذل في الأبوابِ قرعاً      إذا ضاقتْ بك الأيامُ ذرعاً  
فلذّ بجَنابِ قبر الحائمي

فتى في حضرة الحضرات داني      وعن رؤيا جمال الغير قاني  
فيمم بابه تجدد التهاني      فهذا الباب يُقصد للأمانِ  
وهذا الهدي من هدي النبي

وقولنا: (وعن رؤيا) جعله الحريري من لحن الخواص، وناقشه ابن بري فذكر أن أصل الرؤيا أن تكون في المنام، إلا أن العرب قد استعملتها في اليقظة. وأنشد قول الراعي يصف ضيفاً طرده ليلاً:

رفعت بها شتوية عصفت لها      صبا تزدهيها مرة وتغيمها  
فكبر للرؤيا وهش فؤاده      وبشر نفساً كان قبل يلومها

قال: وعلى هذا قسر في التنزيل، وعليه جملة المفسرين وهو قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ [الإسراء: ٦٠]، يعني ما رآه ليلة المعراج، فكان نظراً في اليقظة دون المنام، كذا في بحر العوام فيما أصاب فيه من العوام، وشطرتكما فقلت:

إذا ضاقتْ بك الأيامُ ذرعاً      فسيمم مرقد النبي الذكي  
وإن نابتْكَ نائبة الليالي      فلذّ بجَنابِ قبر الحائمي  
فهذا الباب يُقصد للأمان      وقاصده ينال رضا العلي  
وهذا الفيض من فيض التجلي      وهذا الهدي من هدي النبي

وقلت مادحاً على جنبه لما انتشقت عير أكوابه، وتراميت في أعتابه مترجياً شرب

شرا به:

لا تحتشي طرداً وبُعْداً      إن جزت في أكنافِ سعدا  
ووقفت في ذاك الربا      وشمست أزهاراً وندا

وَشَرِبْتَ مِنْ صَهْبَائِهِ  
وَسَكَّرْتَ مِنْ حُسْنِ الَّذِي  
وَأَقَمْتَ فِي عَتَبَاتِهِمْ  
قَوْمٌ مَحَبِّ جَمَاهِمِ  
بِالسَّفْحِ مَنْ قَاسُونَ قَدْ  
وَلَقَدْ سَمَتِ أَنْوَارُهُمْ  
شَمْسٌ وَلِذِيجِنَاهِمِ  
وَأَقْصَدَ لِمَحْيِي الدِّينِ مَنْ  
وَرَقَّ لِلْأَعْلَى ذُرْوَةِ  
الْحِمَامِيِّ الْحِمَامِيِّ  
وَبَابَاهُ قَفَّ بِرَهْمَةٍ  
وَأَجْرَى بِهِ مَاءَ الْعَيُونِ  
شَهْمِ أَسْوَدِ الْغَابِ تَأْ  
وَتَحْيَى لِلْأَعْتَابِ صَا  
وَلَكْتَبِهِ فَادْرِسْ لَعَلَّ  
وَالْقَلْبُ طَهَّرَهُ بِمَا  
لَا تَعْدُ عَنْ هَذَا وَكُنْ  
وَاحْذَرُ تَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِنْدِ  
كَالْزَادِ لِيَةِ بَلْ فَنَذَقْ  
وَأَنْفَجَ مِنْهَا جَهْمَ وَشَدَّ  
وَاعْرِفْ مَقَامَ مُحَمَّدٍ  
أَشْرَفَ عَلَى حَانَاتِهِ  
فَعَلَيْهِ مَا قَبَّاحَ الشُّذَا

صَرْفًا وَمَا جَاوَزْتَ حَدَا  
سَكَنُوا بِهِ مَا نَحْتِ عَهْدَا  
إِذْ لَمْ تَجِدْ مِنْ ذَاكَ بَدَا  
مَا زَالَ فِي الْأَبْوَابِ عِيدَا  
نَزَلُوا فَطَابَ هَسَاكَ وَرَدَا  
شَمْسُ الظَّهْرِ فِيهِ وَقَدْ  
إِنْ رَمَيْتَ لِلتَّحْقِيقِ قَهْدِي  
قَدْ نَالَ تَقْرِيبًا وَوَدَا  
وَسَمَا فَتَخَارًا بَلْ وَمَجْدَا  
مَنْ سَادَ آبَاءًا وَجَدَا  
تُعْطَى مُنَاكَ وَلَنْ تَرَدَا  
وَحَدَدَنْ بِالْذَمِّ خَدَا  
فِي حَيَّةٍ فَتَنَالَ رَفْدَا  
غَرَّةٍ وَفِيهَا تَبْدُ وَجَدَا  
تَزِيلُ عَنْكَ صَدًّا وَصَدَا  
عِلْمُهُ كَيْ تَلْقَ رَشْدَا  
فِي حَبِّ مَحْيِي الدِّينِ فَرْدَا  
كَارِ الَّذِي يَرْدِي فَتَرْدَا  
شَهْدَ الْمَعَارِفِ وَأَنْحَ قَنْدَا  
وَشَاحَ عَرْمَ مِنْكَ شَدَا  
عَرِيٍّ وَاعْرِفْ مِنْهُ جَهْدَا  
أَشْرَفَ بِشَرْبِ الرَّاحِ قَصْدَا  
أَزْكَى سَلَامِ اللَّهِ يَهْدَا

وعلى جميع القائلين	بقوله قبلاً وبعداً
ثم الصلاة مع السلام	على الذي للنور أبداً
والآل والأصحاب ما	سعد الذي قد أمّ سعداً
أو ما بشير صائح	لا تحتشي طرداً وبُعداً
أو مصطفى البكري أملي	وجد قلب ذاق فقنناً

وقال الشعراني رحمه الله في كتابه المسمى بالجوهر المصون والسر المرقوم فيما تنتجه الخلوة من الأسرار والعلوم<sup>(١)</sup>:

«ومنها: أي من علوم الخلوة أن يفتح عليه: أي على المختلي بما شاء الله من نواطق الأولياء، كما وقع لأخي الشيخ أبي العباس الحريشي، والشيخ عمر البحاري، ففتح على الأول بناطقة الشيخ عبد القادر الجيلي، وفتح على الثاني بناطقة سيدي أبي الحسن الشاذلي، وسيدي علي بن وفا، ولم يكن يعهد منهما قبل الخلوة شيء من ذلك، وكانت خلوة أخي أبي العباس أربعين يوماً، وخلوة الشيخ عمر البحاري سبعة أيام كما أخبرني بذلك.

وأكمل من بلغني أنه أعطى نواطق غالب الصوفية الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله، وكانت خموته ثلاثة أيام بلياليها في قبر مندوس، ثم خرج بهذه العلوم التي انتشرت عنه في أقطار الأرض، وكان والده موقعاً عند بعض ملوك المغرب، ولم يكن يعهد منه علم واحد مما أبداه في كتبه قبل تلك الخلوة، كما ذكر الشيخ عز الدين بن جماعة والشيخ محمد الدين الفيروز آبادي صاحب القاموس رحمتهما.

ونقل عنه تلميذه الشيخ إسماعيل بن سودكين رحمتهما أنه قال:

«ولقد كانت خلوتي من الفجر، وكان فتحي قبل طلوع الشمس، ثم بعد الفتح جاءني الترتيب في الإبداع وغيرها من المعاني، ولزمت مكاني أربعة عشر شهراً، وحصل لي بذلك الأسرار التي ألقتها جميعاً بعد افتتاح، وكان فتحي جذبة في تلك المحظرة. والمنة لله تعالى».

(١) تحت قيد الطبع هو ويختصره إرشاد الطالبين إلى مقامات العلماء العاملين، (بتحقيقنا).



وقال في رسالة «الأوار فيما يمنح به صاحب الخلوة من الأسرار»: «وقد أدحت: أي الخلوة مريدًا لنا بذكر سهل بن عبد الله الذي أعطاه خاله، وهو محمد بن سوار وهو. «الله معي. الله ناظرٌ إليَّ، الله شاهدٌ عليَّ»، ففتح له في أربعة أيام، وأما أنا ففتح لي في ربع ليلة. وأدخلت شخصًا بنيةٍ عليه بذكر: «سبحان الله العظيم وبحمده» هرفع من ليلته».

والعبروزابادي بكسر الفاء، وقال ابن خلكان بفتحها وسكون التحتية، وضمه الراء وسكون الواو، وفتح الزاي والموحدة آخره زاي معجمة نسبة إلى فيروزباد بلدة بفارس، وقيل هي مدينة جور، كذا قيل.

فعلم مما قاله الشعراقي رحمته وحكاها الشيخ قدس الله سره أن للخلوة أثرًا في الفتوح على لسانك ينشأ عن إذن السيد المالك، ولهذا اتخذها السادة الخلوتية قورًا لما رأوا بها بسطًا وجبورًا، وجعلوا لها شروطًا وآدابًا تُفتح لمن أمَّها في كل خير بابًا، ونقد ذكرت بعض تلك الشروط والآداب في رسالة سميتها: «هدية الأحياب فيما للخلوة من الشروط والآداب».

وسمعت أناسًا ينكرون على خلوتية الشام بعض أمور يفعلونها في الخلوة التي يجعلونها في ثلاثة أيام في كل عام؛ لعدم معرفتهم باصطلاح أولئك الأقوام، ومداركهم لتي تدق على الأفهام، فألفت بسبب ذلك رسالة سميتها: «بلوغ المرام في خلوة خلوتية الشام».

وكنت يومًا في الخلوة التي هي داخل مسجد الأستاذ الأكبر والملاذ الأفخر، فجرى بيننا وبين صديقنا الشيخ إبراهيم المرحوم ذكر تضمين: «وكل إناء بالذي فيه ينضح أو يرتشح»، فأنشدني بعض تضمين فيه، فأنشدته مرتجلًا.

وفي عِشْقِ ذَاتِ الْخَالِ لَامَتْ عَصَابَةٌ  
يَقْمِيسُونَ حَالِي فِي الْغَرَامِ بِحَالِهِمْ  
يَظُنُّونَ أَنِّي لَسْتُ بِالرُّوحِ أَمِيحُ  
وَكُلُّ إِنَاءٍ بِالَّذِي فِيهِ يَبْضُخُ  
ثُمَّ أَنَشِدُنِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِنَفْسِهِ مَرْتَجَلًا:

وَلَمَّا بَدَأَ رِيَانٌ مِنْ خَمْرَةِ الصَّبَا  
فَأَخْجَلَتْهُ فَارْفُضْ وَرْدَ بَخْدِهِ  
وَعَسَى ذَاكَ الْخَالُ بِالْخَدِّ يَنْفُخُ  
وَكُلُّ إِنَاءٍ بِالَّذِي فِيهِ يَرَشُّخُ

ثم أنشدته أيضاً:

و ذات جينٍ يَجْلُ البدر نوره  
بدت فاهتدى مَنْ ضَلَّ في ليلٍ شعرها  
ومذُ قُبلت للجسم مني انحنى  
وقالت وقد مالت عواطفها التي  
أتسلو جمالي قلت روحي ومهحتي  
تضن سلوا من فؤادي لحسنها  
وما علمت أني لها لست سالياً  
ولكنها قاست غرامي بحبها

وأنشدته في تلك الحالة، وجعلته في المنكرين على سيدي محيي الدين من أهل البطالة؛  
بنا في حانة قربه أنعم بتلك الحانة وهاتيك الحالة:

وفي حبِّه حَازُوا وَجَّازُوا وَأَفْلَحُوا  
وقومٌ من الإنكارِ حَادُّوا عَنِ الْهَدَى  
ومَالُوا وَمَا نَالُوا الْمَنَّا بِالَّذِي نَحْوَا  
وكل فريقٍ قد رأى نعت نفسه  
وقلت في مدحه سابقاً:

قَوْمُوا بِوَجْدِي أَيُّهَا الطَّلُبُ  
وَأَسْتَنْشِقُوا عِزْفَ نَسِيمِ سَرَى  
إِنِّي عَنِ الْحَسْبِ لَا أَرْغَبُ  
ثُمَّ اسْمَعُوا الْحَانَ ذَاكَ الرَّبَا  
مِنْ حَاجِرٍ فَهُوَ الشَّدَا الطَّيْبُ  
ثُمَّ اشْطَحُوا فَالَسَحْبُ قَدْ أَقْشَعَتْ  
فَهُوَ السَّمَاعُ الرَّائِقُ الْأَطْيَبُ  
وَالشَّمْسُ لَاحَتْ وَالطَّلَا يَسْكُبُ  
وَالْكَأْسُ قَدْ طَافَتْ بِهِ سَادَةٌ  
مِنْ نَوْرِهِمْ نَجْمُ السَّوْيِ يَغْرُبُ  
قَوْمٌ يَوْدُ الْبَدْرُ أَنْ لَوْ سَعَى  
لِبَاهِمٍ كَيْمَا لَهُمْ يَنْسَبُ  
وَكُلَّمَا قَدْ عَزَّ أَوْ مَا سَمَا  
يَرْجَى عَلَيْهِمْ فِي الْوَرَى يَحْسَبُ  
فَيَا أَهْلَ الْحَبِّ هَيِّمُوا بِهِمْ  
سُكْرًا إِذَا لَاحَ السَّنَا وَأَطْرَبُوا

ثُمَّ انْهَبُوا الْأَوْقَاتِ فِي ذِكْرِهِمْ  
وَبِاسْمِهِمْ أَهْلُ الْهَوَى زَمَزَمُوا  
أَوَادَ مَا أَخْلَى لَيْالٍ بِهَا الْأُمُّ  
بِاللَّهِ يَا أَهْلَ الْجَمَا عطفة  
وَيَا رَفِيقِي إِنْ تَكُنْ رَافِقًا  
فَقُلْ لِضَوْءِ الصَّحْرِ لَا تَنْحَلِي  
وَاللَّيْلِ السَّاهِرَاتِ اثْبَتِي  
فَإِنَّ وَقْتِي طَابَ بِالْمَنْحَى  
وَقَدْ صَفَا لِي الْعَيْشُ مِنْ بَعْدِ مَا  
وَدَارَتْ الْأَفْرَاحُ مَا بَيْنَنَا  
وَأَيْنَ مَنْ فِي السُّكْرِ كَلِمَاتِهِمْ  
وَأَيْنَ مَنْ يَرْجُو اللَّقَا بَازِلًا  
وَأَيْنَ مَنْ أَفْنُوا بِهِ عَنْهُمْ  
وَأَيْنَ أَهْلُ الصَّدَقِ فِي سِيرِهِمْ  
قَوْمٌ سَنَا نُورَهُمْ فِي الدُّجَى  
فَهُمْ نَجْمٌ لِلَّذِي يَهْتَدِي  
وَإِنْ مِنْهُمْ مَحْيَى دِينَ الْوَرَى  
الْكَامِلُ الْبَحْرُ الْهَمَامُ الَّذِي  
احْتَامِي الْأَضْلُ بِلْ حَاتِمِ اللَّأ  
وَمِنْ رَقَا أَوْجِ الْمَعَالِي إِلَى  
فَكَمْ لَنَا أَبْدَى مَعَانٍ لَهَا  
وَكَمْ لَهُ كَتَبَ سَمًا شَأُوهَا  
مِنْهَا الْفَتْوحَاتِ الَّتِي مِثْلُهَا الـ

مِنْ قَبْلِ مَا الْعُمُرُ بِهَا يَنْهَبُ  
مَا دَامَ عَذَالُ الْجَوَا غَيْسِبُ  
حَبَابُ لِمَعْبُودٍ قَدْ قَرَّبُوا  
بِمَنْ يَرَى تَعَذِّبُكُمْ يَعْذِبُ  
بِطَامِعِ مَا مِثْلُهُ شُعْبُ  
وَلِلْدَحَا أَذْيَالُهُ يَسْحَبُ  
وَقُلْ لِهَسَمِ إِيَّاكُمْ تَغْرِبُوا  
وَهَانَ مَا قَدْ كَانَ يَسْتَصْعَبُ  
قَدْ كَانَ بِالْأَكْدَارِ يَسْتَصْحَبُ  
فَأَيْنَ مِنْ قُرْبِ اللَّقَا يَنْطَبُ  
مَمْلُوءَةٌ فِيهَا لَقَدْ غَيَّبُوا  
لِلرُّوحِ كَيْمَا لِلْخَبَا يَقْرُبُ  
وَأَيْنَ مَنْ فِي الْحُبِّ لَمْ يُحْجِبُوا  
قَوْمٌ عَنِ الْأَحْبَابِ لَنْ يَغْرِبُوا  
يَغْنَى عَنِ الْبَدْرِ الَّذِي يَغْرُبُ  
وَهُمْ مَلَاذٌ لِلَّذِي يَرْهَبُ  
مَنْ قَدْ عَلَا الشَّرْقُ بِهِ الْمَغْرِبُ  
مَا مِثْلُهُ لِلْفَضْلِ مُسْتَوْجِبُ  
وَلِيَاءٍ مِنَ الْعَلَا يَجْذِبُ  
أَنْ نَالَ أَعْلَى رَتَبَةٍ تَطْلُبُ  
أَهْلُ الْمَرَآيَا قَطْ لَمْ يَعْرِبُوا  
تَاهَ بِهَا الْمَسْلُوبُ وَالْمَسْلُبُ  
كِتَابُ طُولِ الدَّهْرِ لَا تَكْتُبُ

وَكُلُّ مَا أَبْدَاهُ مِنْ بَحْرِهِ      فَهُوَ الْعَجِيبُ الْمَفْعُمُ الْأَعْجَبُ  
 أَلْفَافُهُ الدَّرُ الثَّمَانِ الَّتِي      كَلَّ الْوَرَى فِي نَيْلِهَا تَرْغَبُ  
 فَيَا حَيْبًا حُسْبَهُ مَذْهَبِي      وَقَدْ كَفَّانِي شَرْفًا يُحْسَبُ  
 كُنْ لِي إِذَا مَا لَزِمَ أَنْشَبْتُ      أَظْفَارَهَا إِنِّي لَكُمْ أَنْسَبُ  
 وَإِنِّي عَبْدٌ لَكُمْ أَرْجِي      بِكَاسِكُمْ مِنْ خَمْرِكُمْ أَشْرَبُ  
 عَلَيْكَ يَا سُلْطَانِ أَهْلِ الْوَلَا      سَلَامٌ صَبَّ دَمْعُهُ يَسْكَبُ  
 مَا اهْتَزَّتْ الْأَغْصَانُ أَوْ حَرَكَ الْـ      وَجَدَ مَنْ حَبِيكُمُ أَشْرَبُوا  
 وَصَلَّ يَا رَبِّ وَسَلِّمْ عَلَى      خَيْرِ حَيِّبٍ لِلْعُلَا يَذْهَبُ  
 وَالْأَلِّ وَالْأَصْحَابِ أَهْلِ التَّقَى      مَا غَابَ نَجْمٌ أَوْ بَدَا كَوْكَبُ  
 أَوْ مُصْطَفَى قَدْ صَاحَ مِنْ سُكْرِهِ      قَوْمُسُوا بِوَجْدِي أَيُّهَا الطَّلَبُ

والحاصل أن مقام الشيخ قدس الله سره عالي المنار، غالي المقدار، لا يدرك المجد له قراراً، ولا يشق المكدر له غباراً، وما جعلني أن أعرفك بما لحت لك من عظيم شأنه إلا أن هذه الفرقة الفارقة التي لم يظهر لها من بوراقه بارقة، تحتج ببعض أقواله الوثيقة التي هي عند أهل الحق راجعة للشرعية المسماة بالحقيقة، وتستند إلى رموزه الغامضة التي في مذاقهم حامضة، وهي حجة ومحجة لكن عدد من عرف تأويلها، وكيف إلى الشريعة الغراء يكون تحويلها<sup>(١)</sup>.

(١) قال الشيخ الكردي الموصلي في كتابه الانتصار للأولياء الأخيار في ترجمته:

كان من الموقعين عن بعض ملوك المغرب، ثم إنه طوقه طارق من عند الله تعالى، فخرج بالبراري على وجهه. ر أن نزل في قبر فمكث فيه مدة، ثم خرج من القبر يتكلم بهذه العلوم التي نُقلت عنه، ولم يزل سائحاً في الأرض يقيم في كل بلد بحسب الإذن، ثم يرحل منها ويخلف ما أُلِّفه من الكتب فيها، وكان آخر إقامته بالشام، ومات بها سنة ثمان وثلاثين وستمائة.

وكان عبده متقيّاً بالكتاب والسنة، ويقول: كل من رمى ميزان الشريعة من يده فقد هلك، وهذا اعتقاد الجماعة إلى قيام الساعة.

وقد اتفق له رحمه الله أنه أنشد مرة قوله:

يَا مَنْ يَرَانِي وَلَا أَرَاهُ      كَمْ ذَا أَرَاهُ وَلَا يَرَانِي

قال: فأكرر على بعض الفقراء الشطر الثاني فأنشدته:

يَا مَنْ يَرَانِي بِحَرَمٍ      وَلَا أَرَاهُ أَنْجَسَ ذَا  
كَمْ ذَا أَرَاهُ مُنْعِمًا      وَلَا يَرَانِي لِأَيْسَ ذَا

ومن وقف على شرح الأسرار والمشاهد<sup>(١)</sup> وترجمان الأشواق عزم أن له رحمه الله اصطلاحًا خاصًا يدركه أهل الأدواق، لا من قنع بظاهر ما في بطون الأوراق، فإن الواقف مع ظاهر

ابن تيمية، ولم يصنف قط شيئًا في الرد على الشيخ محيي الدين مع شهرة كلامه في اشام، وقراءة كتبه في الجامع الأموي وغيره.

بل كان يقول: ليس الرد على الصوفية مذهبي لعلو مراقبهم.

وكذلك كان يقول الشيخ تاج الدين: وأطال المحزومي في الثناء على الشيخ محيي الدين، ثم قال: فمن نقل عن الشيخ تقي الدين السبكي، أو عن الشيخ سراج الدين البلقيني أنهما بقيا على نكارهما على الشيخ محيي الدين إلى أن ماتا.

فهو مخطئ، وقال: ولما بلغ شيخنا السرج البلقيني أن الشيخ بدر الدين السبكي شيخ الإسلام بالشام رد على الشيخ موضعًا من كتاب «الفصوص» أرسل إليه كتابًا من جملته:

يا قاضي القضاة الحذر ثم الحذر من الإنكار على أولياء الله تعالى، وإن كنت ولا بد رادًا فرد كلام من رد على الشيخ وإلا فدع انتهى.

وسئل العماد بن كثير عمن يخطي الشيخ محيي الدين قال: أخشى أن يكون من يخطئه هو المخطئ، وقد أنكر قوم على الشيخ فوقعوا في المهالك، وكذلك سئل الشيخ أن بدر الدين بن جماعة عن الشيخ محيي الدين، فقال: ما لكم ولرجل قد أجمع الناس على حالته.

والحاصل أنه قد أجمع الحقون من أهل الله تعالى على جلالة في سائر العلوم كما يشهد بذلك كتبه، وما أنكر عليه إلا لدقة فهم كلامه لا غير، فأنكروا على من يطالع كلامه من غير سلوك طريق لرياضة، خوفًا من حصول شبهة في معتقده يموت عليها، ولا يهتدي لتأويلها على مراد الشيخ رحمه الله وقدس سره، وأفاض علينا من بركاته.

(١) من شروح المشاهد: شرح تلميذه الشيخ ابن سويديكين، وشرح الزين المناوي، وشرح الست عجم بنت النقيس، وهو من أعجب ما رأينا وحققنا، طبع دار الكتب العلمية بيروت.

كلامه يظن به لحنًا واللحن في أفهامه حيث لم يدر حقيقة مراده؛ لغيبته عنه؛ برقاد إدراكه ومنامه. فالخطأ في الإعراب الموجب للإغراب، لا في عبارة المصنف عند غير المعنف.

وأنشدوا:

وَكَمْ مِنْ غَائِبٍ قَوْلًا صَحِيحًا      وَأَقْسَتْ مِنْ الْفَهْمِ السَّقِيمِ

وعبارات هذا الإمام ينشد فيها المستهام:

لَحْنُهَا مُعَرَّبٌ وَأَعْجَبَ مِنْ ذَا      أَنَّ إِعْرَابَ غَيْرِهَا مَلْحُونٌ

وقد أنشد سيدي عمر بن الفارض رحمته الله قوله:

أَهْوَاهُ مَهْفُهُفًا ثَقِيلَ الرَدْفِ      كَالْبَدْرِ يَجِلُ حَسَنُهُ عَنْ وَصْفِ  
مَا أَحْسَنَ وَאוْ صَدَغُهُ حِينَ بَدَتْ      يَا رَبَّ عَسَى تَكُونُ وَاوْ الْعُطْفِ

وإذا لم نحول هذا الكلام عن ظاهره كان مشكلًا، وربما أوهم نقصًا في مقام الشيخ؛ لأننا إن حملناه على العزل الذي أهل لغير الله لم يناسب حال الشيخ، وإن أبقيناه على ظاهره لم يتم لنا حمله على مراد الشيخ رحمته الله، فلهذا احتجنا إلى تأويله، وحمل كلامه على محامل تناسبه.

وقد شرح معنى (الردف) سيدي محيي الدين قدس الله سره عند قوه في ترجمان الأشواق:

بَرْدَفٍ مَهُولٍ كَدَعَصِ النِّقَا      تَرَجَّرُجُ مِثْلَ سِنَامِ الْفَنِيقِ

فقال في شرحه يشير إلى ما أردفه من النعم المعنوية وغير المعنوية على عباده:

وقوله: (مهول) لمن فكر في ذلك عظم عليه، وهاله ما أردفه سبحانه من جسيم منته نتي لا طاقة للعبيد على القيام بشكرها، وشبهها بكثيب الرمل؛ لارتكام بعضها على بعض وتعددها وكرتها، وتميز بعضها من بعض، كما تنفصل دقيقة الرمل من الرمل: أي لا تترج فتختلط فلا تُعرف.

ثم شبه حركتها في قلوب العارفين بمثل سنام الجمل العظيم في الرفعة والسمن، فإنه

دهن كله، والدهن ممد الأنوار للبقاء، فكذلك هذه العلوم إذا قامت بقلوب من قامت كما ورثتها البقاء السرمدية في النعيم الأبدي).

فقوله: (أهواه): أي أصبوا إليه.

قال في المصباح المنير: «والهوى مقصور مصدر هويته، من باب تعب إذا أحببته وعلمت به، ثم أطلق على ميل النفس وانحرافها نحو الشيء، ثم استعمل في ميل مذموم، فيقال: اتبع هواه، وهو من أهل الأهواء».

وقوله: (مهفهاً) نصب على الحال: أي حالة كونه مهفهاً.

ومعناه لغة: خميص البطن دقيق الخصر.

قال في المصباح: «جارية هيفاء بالمد: أي خميص البطن دقيقة الخصر، ويقال أيضاً: مهففة ومهففة».

ومراد الشيخ رحمته الإشارة إلى مقام الصمدانية، فإن الصمد هو الذي يصمد إليه في الخوائج.

وقيل: هو الذي لا جوف له.

وخميص البطن: هو الذي ضمر بطنه من الجوع حتى يُقال: إنه لا جوف له.

ودقة الخصر تشير إلى انمشاق القوام، فإن دقته تؤذن بطول قامته صاحبه، وهذا الوصف يشير إلى القيومية، وهو القائم على كل نفس بما كسبت.

والمعنى: أهواه حال كونه متجلياً بالصمدانية والقيومية.

وقوله: (ثقبل الردف) حال ثانية من أهواه: أي عظيم الإنعام.

وسمعت شيخنا المرحوم يقول: أشار بثقل الردف إلى مقام الكونية: أي المرتبة المنسوبة إلى كلمة الحضرة وهي (كن)، فإنها ثقيلة الموارد، عظيمة المشاهد، مترادفة الإنعام على ندوام.

قال سيدي عبد الكريم الجيلي رحمته في كتاب المناظر الإلهية منظر كن فيكون:

«أول ما يتَّصف العبد بالتكوين في عالم العيب، فيكون الأشياء في الملكوت. ولا يستطيع تكوينها في الملك، فمثله مثل من يستطيع تصوير الخيالات في عقله، ولا يقدر عليها في محسوسه، فإذا استقام رجليه في هذا المنظر ثم اتَّصف حسًّا بصفني القدرة والإرادة يتجسَّى الله عليه بتجلي إلهي، يكسبه نفوذ الأمر في عالم الأكوان جميعًا لعبية والشهادية، فحينئذٍ يقول للشيء: كُنْ فيكون غيبًا وشهادة: أي بسبب ذلك التجلي الإلهي.

والناس في هذا المقام متفاوتون، فمنهم من يظهر أثر أمره على القور، ومنهم من يتأخر ظهور أثر أمره لسرَّ يريد الله تعالى والأمر نافذ بقدرة الله تعالى وإرادته.

آفة هذا المنظر هو ادُّعاء العبد ما ليس له؛ لأنَّ مقام التكوين للرب تعالى ومقدم الكون لعبده، فإذا قال للشيء: كن فكان، فقد ادَّعى مقام الربوبية وليست له، وكل مدعٍ ما ليس نه فهو كذاب، وتحت هذه الكلمات إشارات يعرف أهلها ما هي والسلام».

وقوله: (كالبدري): أي في كمال ظهوره وجمال نوره؛ إذ البدر هو القمر ليلة كماله.

قال في المختار: «وسُمِّيَ البدر بدرًا لمبادرته الشمس في الطلوع في ليلة يعجبها المغيب، وقيل: سُمِّيَ به لتماحه».

وتشبيهه هنا به يشير إلى ما في الحديث الشريف: «إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر، لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاةٍ قبل طلوع الشمس وصلاةٍ قبل غروبها فافعلوا»<sup>(١)</sup>. رواه الشيخان وأحمد وأبو داود والترمذي

(١) روه البحاري (٧٤٣٤)، (٧٤٣٥)، (٧٤٣٦)، (٥٥٤)، (٥٧٣)، ومسلم (٤٣٩/١)، وأبو داود في السنن (٤٧٢٩)، والترمذي (٢٥٥١)، وابن أبي عمير (١٧٦/١)، والإمام أحمد في المسند (٣٦٠/٤)، (٣٦٢، ٣٦٥)، وفي السنة (٣٧، ٣٨، ١٨٣)، وابن ماجه (١٧٧)، والحميدي في مسنده (٧٩٩)، وابن أبي عاصم في السنة (٤٤٦-٤٥٠)، والطبري في تفسيره (٢٣٣/١٦)، وابن خزيمة في التوحيد (ص ١٣٧، ١٦٩)، والآجري في كباي الشريعة (٢٥٨، ٢٥٩)، والبيهقي في الاعتقاد (٥٠)، وذكره المصنف في مختصره لاعتقاد البيهقي بتحقيقنا- والسنن الكبرى (٤٦٤/١)، ولخطيب في تاريخ بغداد (٤٦٦/١١)، والبيهقي في معالم التنزيل (٢٣٢/٤)، والطبراني في المعجم الكبير (٢٩٦/٢).



واسرائيلي وابن ماجه.

وقوله: (بحس) قال في المختار: (جلّ فلان يحل بالكسر جلاله. أي عظم قدره فهو حليل).

وقوله: (حسنه): أي جماله، واستعار الحسن للجمال إذ هو تعالى لا يُوصف بحسن. وإنما يُوصف بالجمال، كما أشار إلى ذلك في التائية فقال:

سَقَتْنِي حَمِيًّا أَحَبَّ رَاحَةً مَقْلَقِي      وَكَأْسِي مَحِيًّا مِنْ عَنِ الْحَسَنِ جُنَّتِ

وسُئِلْتُ: لِمَ نَزَّهَ مَحَبَّتَهُ عَنِ الْوَصْفِ الْحَسَنِ؟ فَأَجَبْتُ السَّائِلَ مَرْتَجِلًا:

وَمَا الْحُسْنُ إِلَّا بَعْضُ أَثَرِ جَمَالِهَا      فَكَيْفَ إِذَا بِالْحَسَنِ زَيْنُ ثُوصَفُ

وقوله: (عن وصفي): أي لأن الوصف يستدعي معرفة الموصوف، والحق يطالب الواصف بالوصف التام، وقد أقر بالعجز عنه سيد الأنام في قوله: «سبحانك ما عرفناك حق معرفتك، يا معروف عجز الواصفون عن صفتك»<sup>(١)</sup>.

وقال الصديق الأكبر عليه السلام: «العجز عن درك الإدراك إدراك»<sup>(٢)</sup>.

٢٩٧)، والمعجم الأوسط (١٩٤/٢)، (٩٠/٨)، والدراقطني في الرؤية (١٠٦)، وكذلك في (١٣٧)، (١٤٩)، (١٥٥)، (١٦٣)، (١٦٥)، بتحقيقنا. قلت: وألفاظ هذا الحديث وطرقه كثيرة.

(١) ذكره المناوي في فيص القدير (٤١٠/٢).

(٢) فدلّ على أن ثَمَّةَ أمر يُعجز عن إدراكه، ومن هنا قيل شعر:

يُسَوِّتُ وَلَيْسَ لَهُ حَاصِلٌ      سَوَّى عِلْمُهُ أَنَّهُ مَسَا غَلِمٌ

وقيل أيضًا:

قَدْ تَحَرَّيْتُ فَيْكَ فَحَذِّ بِيَدِي      يَا دَلِيلًا لِمَنْ تُحَرِّ فَيْكَ

وإن لتوحيد هي الوحدة الحقيقية التي لا يُزاد عليها شيء لا من حيث الظهور، ولا من حيث الباطن؛ لأنه تعالى من حيث إطلاقه المنزه عن الإطلاق، والتقييد، والتشبيه والتنزيه غير الظهور والباطن، وأفراد العالم كلها مع أنه ليس بخارج منها، ولا داخل، ولا مُتصل، ولا منفصل ظاهراً وبطناً؛ إذ لا يجوز أن يكون معه شيء زائد؛ لأن ذاته غنية عن العالمين، وقال عليه السلام: «كان الله ولا شيء معه»، فلأن

فلذا قال: يجل حسنه عن وصفي؛ اقتداءً بمرشده الأعظم وحببيه الأكرم ﷺ، ولأن العبد أيضًا عاجز عن وصف ذاته على ما هي عليه، فكيف وصف الحق يمكن أن يصل إليه مع أنه الجانب، لأعز الأحمى الغالب، الذي تقدر أن يحظى بسرّه كل طالب، وأنشدوا:

فديتك حدثني عن الجانب الذي تقدس أن يحظى به كل طالب

وقوله: (ما أحسن): أي ما أجمل، و(ما) تعجبية، والمعنى شيء عظيم حسن واو صدغه.

وقوله: (واو صدغه) يضرب بها المثل، فيقال: أحسن من واو الأصدغ، كما قيل في الواو التي بين انفي والدعاء في قول القائل: (لا وأصلح الله الأمير) بأنها أحسن منها.

قال في المختار: (الصدغ: ما بين العين والأذن، وسُمي أيضًا المتدلي عليها صدغًا، يُقال: صدغ معقرب).

والمراد هنا بالصدغ الوجه.

قال سيدي محيي الدين قدس الله سرّه عند شرح قوله:

ومتى رمت جناها أرسلت عطف صدغيها عليها عقرب

يقول: (متى رمت) الاستفادة منها لتحصيل صفة تشرف النفس بسببها منعك من ذلك صفة وجهية تحرقك سباحتها، فلا تصل إلى ذلك أبدًا.

فتارة يقولون: عقرب الصدغ وآونة واوه، ووجه الشبه بين العقرب والصدغ الالتواء، فإن العقرب لا يزال ملتويًا وكذلك الشعر المتدلي، والواو لها وصف الالتواء، فإنها إذا

كما كان؛ لأن كان وجودية لا زمانية ففيه معنى الدوام والثبوت، فمن هذه الحيثية لا يصح أن يحكم عنها بنفي ولا إثبات، ولهذا من أعطاه العلم بالمراتب والتمييز بينها السكوت أعلى عالم بالله ومراتب تحدياته ممن يقول: بالعجز ويعترف به لعدم تميزه بين المراتب في عين علمه بما فيقول: العجز عن درك الإدراك إدراك.

دريت: أي عكست لم تتغير وبقيت على حالها، ولها وصف العطف، وقد ظهر في صورتها، فتعطف الأول على الآخر، والظاهر على الباطن، وبالعكس. وهذا النعت نعت كلمة الحضرة، وهي (كن).

فالصدغ: الوجه، وهو يُراد به الذات، وواوه كن: أي لأنها التي كان بها عطف الخليقة على الحقيقة، فيقال: حق وخلق، فالمعطوف حادث والمعطوف عليه قدم.

وقوله: (حين بدت): أي ظهرت لعيان الحوادث بإظهارها أعيانهم بعد أن لم تكن في مرتبة الشهادة، وإنما كانت أعيانها ثابتة في العلم، فرز بها صورة ما في العلم مفصلاً.

وأصل كن: كون، فحُدثت النواو لالتقاء الساكنين، فهي برزخٌ بين كاف الكنزية ونون النشأة الكونية، وحقيقة هذا البرزخ هو النور المحمدي، فإنه البرزخ الكامل والسر الجامع الشامل، فهو واو برزخ وجه الظهور الرافع للبراقع والستور.

وقد أُنشأ إلى هذه البرزخية ولم يكن في قوله: «أنا من الله والمؤمنون مني»<sup>(١)</sup>، ويؤيده: «أول ما خلق الله نور نبيك يا جابر»<sup>(٢)</sup>.

فعن (كون) بضم الكاف ظهر (كون) بفتحها، فالواو قلب (كن)، والقلب غيب، والغيب لا يظهر، وإذا ظهر فللبصائر لا الأبصار.

وواو وجه الظهور منقسم إلى جلالي وجمالي، وقد ترجى أن تكون واو العطف فقل:

(١) ذكره العجلوني في كشف الخفا (٢٣٧/١).

(٢) روى عبد الرزاق في المصنف (١٨) عن معمر عن ابن المنكدر عن جابر قال: سألت رسول الله ﷺ عن أول شيء خلقه الله تعالى؟ فقال: هو نور نبيك يا جابر خلقه الله، ثم خلق فيه كل خير، وخلق بعده كل شيء... الحديث، وانظر: الجزء المفقود من الجزء الأول من مصنف عبد الرزاق (ص ٦٣)، وتنقيح الفهوم للشيخ الأكبر (تحت الطبع بتحقيقنا)، وشرف المصطفى للخركوشي (٧٠٣/١)، وكشف الخفاء للعجلوني (٣١١/١)، والمواهب اللدنية (٧١/١)، ومواكب ربيع في مولد الشفيع سحلواني (ص ١٢٧، ٣٣).

«يا رب عسى تكون واو العطف»: أي الاستعفاف والرحمة أو العطف، فتعطف الجلال على الجمال فيشهدهما المكاشف معاً وهذا مشهد الكمال.

والواو هـ في الأعداد مرتبة الست، فهي جوف الجهات الست، وآية الجهات: ﴿فَأَيُّمًا تُولُكُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥].

وكلمة الحضرة لها الظهور في الجهات وغيرها؛ لأن كل شيء ظهر بها ولها من حيث البسط وحذف المكرر مرتبة، والسبعة إذا رقبناها مرتبة صارت سبعين، وهي عدد (كن). وتشير بعد الترقّي إلى ما في الحديث الشريف وهو: «إِنَّ لِلَّهِ سَبْعِينَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ وَظِلْمَةٍ، لَوْ كَشَفَهَا لِأَحْرَقَتْ سَبْحَاتٍ وَجْهَهُ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ»<sup>(١)</sup>.

وعلى هذا يكون المعنى ما أحسن واو حجب المسدلة حين ظهرت، يا رب عسى أن تكون حجب إبقاء وإنعام لا حجب بُعد وانتقام<sup>(٢)</sup>.

(١) روى عبد الرزاق في المصنف (١٨) عن معمر عن ابن المنكدر عن جابر قال: سألت رسول الله ﷺ عن أول شيء خلقه الله تعالى؟ فقال: هو نور نبيك يا جابر خلقه الله، ثم خلق فيه كل خير، وخلق بعده كل شيء... الحديث، وانظر: الجزء المفقود من الجزء الأول من مصنف عبد الرزاق (ص ٦٣)، وتلقيح الفهوم للشيخ الأكبر (تحت الطبع بتحقيقنا)، وشرف المصطفى للخرقوشي (١/٧٠٣). وكشف الحفاء للعجلوني (١/٣١١)، والمواهب اللدنية (١/٧١)، ومواكب ربيع في مولد الشفيع للحلواني (ص ٢٧، ٣٣).

(٢) قال الشيخ العطار: فغاية وصول العارفين عند التحليات الإلهية إلى هذه الحجب النورية، وهي متصوطة بحسب تفاوت العارفين، فغاية التحلي المعبر عنه بالذاتي أنه يكون بالحجاب النوري الذي لا أعظم منه، وذلك بالنسبة إلى الكواكب هو الشمس، ولا يزال الأمر بالتحلي يتنازل حتى يكون كالنمر كالدراري إلى بارقة من البوارق، وإليه الإشارة بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم: ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٦] الآيات، فإن بعض العارفين عبّر عن ظاهر الآيات إلى ما ذكرناه. وحينئذ فجميع أطار التحليات الإلهية مرجعها إلى هذا التحلي الشمسي الذاتي، فهو نهاية الكشف بالتحلي، فصاحبه من كان بتحقيقه هو الصورة اجماعة للجمعية الكمالية الإلهية، بحيث يكون بذلك طبق الجمعية المذكورة، فصورته صورة الحق، كما ورد: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَىٰ صُورَتِهِ».

ولا يكون كذلك إلا إذا وسع بقلبه الحق بجميع أسمائه وصفاته الكمالية من غير أن يغلب عليه حكم

قال سيدي محيي الدين قدس الله سره: «فما احتجب إلا رحمة بنا لبقاء أعياننا، فإنه في بقاء عين الكون ظهور الحضرة الإلهية وأسمائها الحسنى، وهو جمال الكون، فلو ذهب لم تعلم، فبالرسوم والجسوم انتشرت العلوم، وتميزت الفهوم، وظهر الاسم الحي اقيوم، فسبحان من أرسل رحمته عامة على خلقه وكونه لشهود صفته عينه»<sup>(١)</sup>.

اسم من الأسماء، أو يكون بحقيقته تميز اسم عن اسم آخر، إلا تميزاً لا يدرك منافاة التميز الجمعية، فإنه يقتضي التفصيل والتعدد.

فشمس الذات عبارة عن تجلها الذاتي الذي لا يغلب فيه حكم اسم اسماً آخر، فإن ذلك يقتضي حجب العارف باسم عن اسم، فمن أجل عدم الحجب بل وشدة الظهور وكمال الأنوار ومنتهاها عبّر عن هذا التجلي المذكور بالشمس، وقد سبق أن هذا التجلي يكون في مقام التمكين في التنوين الذي تستوي فيه الأسماء، ولا يحجب بعضها بعضاً؛ للاشتغال والجمعية بخلاف التجلي الاسمي الذي يكون باسم دون اسم. ويغلب فيه حكم كل اسم غير من الأسماء، فإنه وإن ملأ قلب العارف نوراً إلا أنه لحجب فيه لا يُسمى ذلك شمساً، فالخاص مطع شمس الذات، هو من مائل صورة جمعية صورة الجمعية الكمالية الإلهية، وانظر: كشف الأسرار شرح الصلاة الأكرية (ص ١٨٩) بتحقيقنا.

(١) فائدة: قالت الست عجم في شرح قول الشيخ ابن العربي في المشاهد: [قوله ثم قال لي: أتعرف بكم حجتك؟ قلت: لا، قال: بسبعين ستارة، قال: فإن رفعها لم تزي، وإن لم ترفعها لم تزي].

(ش) أقول: إنه يعني بذلك الخطاب بعد رفع الستور عند اتصاف الشاهد بالعزة، وعند اتصافه فنيست الستور وبقي اسمها، ولهذا كان الشاهد غير عارف بعد تلك الحجب لكن ظهور هذا لنفسه بظهور المنعوض بالحجاب، وحصول المائلة بين الشاهد، والمشهود في الصورة وانتقال الاتصاف، وكمال الشاهد أوجب له عدم المعرفة بتعدد هذه الحجب، فحين ظهور الصورة له حصل له العلم بالعدد المذكور يحصول الخطاب بين الصورتين، فإنه متى عدمت المعرفة شيء ما لا يوجد حتى يحصل لعارف عنها خطاب، والخطاب لا يكون إلا مع الثنوية، فحصول الثنوية في هذا المقام إرادة التعريف بالعلم المتخلف الذي أوجه الكمال، فسرى الخطاب بين الشاهد والمشهود في هذا المقام لوجود.

قوله: (أتعرف بكم حجتك) وهذا القول تأييد فناء الحجب وبقاء الاسم على المحجوب وزيد الظهور بأن الشاهد هناك يتصف بأوصاف الربوبية، ومن حملتها العزة.

وقوله: (بسبعين ستارة) إذ السبعون عدد معظم عند العرب وأيضاً بدليل الحديث، وهو قوله: «إن الله سبعين حجاً من نور لو كشفت عن وجهه لأحرقت أنوار وجهه ما قبلته» فلما كان المذنبون يعظمون هذا العدد المذكور، ورد على لسان المرسل سبعون حجاً تحويلاً وترهيباً ولم يتجاوز السبعين كثرة، ولا تنازل عنها إلى سبعة لأن السبعة والسبعين تنطوي في أسماء التعظيم التي هي تسعة وتسعون، فلو أتى بسبعة لكان في سعة الأسماء المذكورة أكثر منها، وهو السبعون، ولو تجاوزها بأسمائها إلى ما

ولما كانت الجهات الأربع فيها مدخل للشيطان والفوقية والتحتية، لا مدخل له فيها، ترجى أن تكون واو وجه الحفظ الإلهي شاملة له من جميع جهاته؛ ليخلص من الشيطان في سائر توجهاته، فيكون سماوي القلب والجسم، ومن عبید الاختصاص الذين قال فيهم: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ [الحجر: ٤٠].

هذا ما ظهر لي، ولا أقول أنه المراد لا محالة؛ لأن تضيق الواسع جهلاً وضلالةً، ولم يحضرني شرح هذين البيتين لشيخنا الشيخ عبد الغني، أحسن الله إليه، ونو حضر لاقتصرت عليه، وكذلك ينبغي تأويل كلما أوهم حلولاً واتحاداً، أو اتصالاً وانفصالاً في كلامهم.

فالحجاب، والمحجوب، والمخاطب أعني الشاهد عند نفسه واحد مدرك بإدراك واحد أيضاً، فلا مانع لنظره من أجل أن لا حجاب في أحديته لأنه لا متجزئ هناك ولا جثة ثانية تمنع إدراكه، لأنه في حال فناء بريء عن الثبوتية، فلا حجاب له على الإطلاق، وإنما خوطب بهذه الحجب من وجهين: أحدهما: إنه اتصف بالعزلة في حال فناءه في الهوية فضربت هذه الستور على وجهه لتسميته بالمحجب. والثاني: إنه في حال الكمال حاز صفتي التقييد والإطلاق، ففي حال الإطلاق لا حجاب ولا محجوب ولا خطاب، وفي حال التقييد هو مسمى بالكثرة والاسم فعال موجود بوجود التجزئ، فلا يعد أن العارف يخاطب بمثل هذا الخطاب في حال التقييد أن ظهور الاسم عليه، ولهذا بدأ بقوله: (إن رفعتها رأيتني) فصح أنه في حال التقييد لأنه أنا فيه وأنا في الإطلاق، ولما أخذ في الإطلاق، قيل له: (وإن م رفعتها رأيتني) وذلك له قبل الدخول في الإطلاق وحتى يصدق الحجاب (ص) قوله: (ثم قال لي: إياك والاحتراق).

(ش) أقول: معناه إياك والاحتراق تنزيل على الحديث النبوي، وهو قوله ﷺ: «إن الله تعالى سبعين حجاباً من نور لو كشفت عن وجهه...»، فلما ذكر بقوله أولاً إن رفعتها رأيتني حذره في هذا القول من لاحتراق لأنه عند رفع هذه الحجب لا يستطيع المقيد مقابلة اجلال المحجوبة، فتحذيره من الاحتراق عند المقابلة هو تمكين القوة وهذا التمكين من الاقتسام، لأنه في حال ضرب الحجب يعود كلا المتخاطبين محجوبين بهذا الشاهد عن الشهود والمشهود عن الشاهد، وكلاهما مقتسمان بالحجب. وهذا الاقتسام عين التمكين لكن المحجوب حقيقة تفضل على المحتجب عنه بخصوص الاسم، فعند ضرب هذه الحجب نه المحجوب الشاهد على الاحتراق عند رفع هذه الحجب لئلا يخص نفسه عليه لعلمه أنه فاني هوته، والحقيقة له، لكن الكمال أوجب له الظهور في التقييد، فعند وجود هذا التقييد وجدت الحجب للمقيد، فلما أن رفعها أراد الله تنبيه هذا الشاهد على أنه يمكن له الاحتراق عند المقابلة التي موحبها الاقتسام. وانظر: شرح المشاهد القدسية (ص ١٣٤) بتحقيقنا.

قال سيدي محيي الدين قدس الله سره في الباب (٢٥٢):

«ومن أعظم دليل على نفي الحلول والاتحاد الذي يتوهمه بعضهم أن تعلم عقلاً أن القمر ليس فيه من نور الشمس شيء، وأن الشمس ما انتقلت إليه بذاتها وإنما كان القمر بجلالها، فكذلك العبد ليس فيه شيء من حالقه ولا حل فيه»<sup>(١)</sup>.

(١) قلت: مسألة الحلول والاتحاد ووحدة الوجود قد كثر فيها الكلام من العالم والجاهل، فكثير الكلام، وتخصت الآراء، وتنازعت، وبمجرد إطلاق لفظ وحدة الوجود يتوهم اجناس القول بالحلول والاتحاد، ونسبها ظلمًا وعدوانًا انكثير من الجهلة قديمًا إلى سيدنا الشيخ الأكبر وأكابر الأولياء: كالشيخ سيدي عبد الكريم الجيلي، والشيخ القوي، والشيخ ابن سبعين، والشيخ ابن الفارض، وغيرهم رضي الله عن جميعهم، وتبعهم على ذلك أتباعهم من المتأخرين، وإن شئت قلت: أعوانهم في تلك الجاهالة، وكان مدخلهم إلى هذه النسبة وتلك الاعتراضات وتجرؤهم على ما يجهونهم من علوم الأولياء نظرهم إلى علوم القوم باعتبار أنها علوم فسفية، مصدرها الفكر والعقل، وكأنهم لم يسمعو قول الله تعالى: ﴿وَتَقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ﴾ [السورة: ٢٨٢]، ولا قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آمِنًا رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: ٦٥]، ولا قوله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: ١٠٨]، ولا قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّينَ﴾ [آل عمران: ٧٩]، ولا قوله: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا﴾ [السجدة: ٢٤]، ولا ما روي عن أبي جحيفة قال: سألت عليًا عليه السلام: هل عندك عن النبي ﷺ شيء سوى القرآن؟ فقال: لا والذي خلق الحبة وبرأ النسمة إلا أن يؤتي الله عبدًا فهمًا في القرآن وما في هذه الصحيفة، قلت: وما في هذه الصحيفة؟ الحديث، ولا ما روي في البخاري: حدثنا إسماعيل قال: حدثني أخي عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقري، عن أبي هريرة قال: (حفظت من رسول الله ﷺ وعاءين، فأما أحدهما فبثته، وأما الآخر فلو بثنته قطع هذا البلعوم، ولم يبلغهم مما ورد في كتاب الله وسنة نبيه ﷺ مما يقرر اختصاص الحق سبحانه لمن شاء من عباده بما شاء من عطاياه، سواء كان المعطى محسوسًا أم معنويًا كما علم بالله والفهم في كتابه، فراحوا ينكرون كل ما يجهلون، وكأنهم أحاطوا بما عند الله، أو تحكموا على الله في ألا يعطي أحدًا من خلقه إلا بعد أن يستأذنه، ولا يفهم أحدًا في كتابه إلا بما فهموه من فهمهم السقيم لا غير، فسبوا ولعنوا أولياء الله، ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ [الزور: ١٥]، وجعلوا يستشهدون بأقوال أهل الكفر المستشرقين الذين ما أرادوا بالإسلام والمسلمين خيرًا قط على أئمة الهدى المسلمين، فينسبون العلم اللدني انوار ذكره في كتاب الله وفي سنة رسول الله تارة إلى المسيحية. وتارة إلى الفلسفة اليونانية، وأخرى إلى الاستنباطات العقلية تبعًا لهؤلاء المستشرقين، الذين

وقد شرحنا قوله في الرسالة الغوتية التي تُنسب إليه:

«الاتحاد حال؛ فمن آمن بالاتحاد الذاتي قبل وقوع الحال فقد كفر، ومن أراد التعبير عن هذا الاتحاد بعد الوصول إليه فقد أشرك» في الرسالة التي سميها. «جمع الموارد من كل شارد».

وقال في كتاب الجلالة: «وأن تسمع الاتحاد من أهل الله تعالى، أو تحده في مصنفاتهم، فلا تفهم منه ما فهمت من الاتحاد الذي قلنا فيه أنه من الموجودين؛ إذ ليس مرادهم من الاتحاد إلا شهود الوجود الحق الواحد المطلق، الذي الكل به موجود، فيتحد به الكل من حيث كون كل شيء موجداً به معدوماً بنفسه، لا من حيث أن له وجوداً خاصاً اتحد به، فإنه محال».

قال الشيخ يوسف بن عبد الله العجمي الكوراني في شرحه لأبيات الشيخ عبد الله الهروي، التي في آخر منازل السائرين بعدما ذكر عبارة الشيخ.

أول المنكرين لها وأشد الناس اعتراضاً عليها، فإذن تلك العقائد المعترض عليها ليس لها وجود إلا في عقل المنكر، فإنه اعترض على ما فهمه هو، لا على حقيقة المراد باللفظ.

فإذن الخلاف ليس في المعاني، وإنما هو خلافٌ نشأ عن استخدام تلك الألفاظ، ودليلي في ذلك ما ذكرته لك من أقوال هؤلاء الأئمة، فخذ تلك القواعد واحكم عليهم بمقتضى قولهم تحدهم جميعاً أقرب الخلق إلى الله وإلى رسوله ﷺ وأعرفهم بالله ورسوله ﷺ.

فإن قلت: فكيف العمل في تلك الأقوال الكثيرة المشحونة باستخدام تلك الألفاظ لموهمة؟

أقول لك: بعد ما تقدم ذكره من القول إن لم تستطع قبول تلك الأقوال ولم تفهم المعنى الموافق لتشرع السدي هو يقيناً مراد القائل فتأولها بما يوافق الشرع، فإن الكتب الفقهية والتشريعة مستندة بالتعارض والتوجيهات وتأويل الأقوال والأدلة المتعارضة، فقس على ذلك والله هو الموفق.

واعلم يا أخي أي لم أذكر لك جميع كلام القوم في نفي الحلول والاتحاد ووحدة الوجود المتوهم. وإنما ذكرت لك طرقاً منه، فإنهم نبهوا عليه كثيراً فاختار يا أخي لنفسك، فإنما تضاءل إلا أن يشاء الله. [الإنسان: ٣٠]، والله لا ينسب القول بالحلول أو غيره من القبائح إلى القوم بعدما ذكرته من كلامه إلا معانداً مكارراً، فحمل كلامهم على مرادهم لا غير، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل. والسلام.



وبجمله أن قولهم: (الكل به موجود) يحتمل معنيين:

**الأول:** إن الوجود واحدٌ وهو الحق تعالى فقط، وذلك الوجود هو الوجود الذي ظهر في كل شيءٍ، وتعين بتعيينه، فأضيف ذلك الوجود إلى ذلك الشيء باعتبار أن تعين ذلك الوجود يكون فيه، وليس لذلك الشيء غير ذلك الوجود الإضافي وجود، فهو موجود بالوجود القديم الإلهي، وهذا المعنى هو الذي فهمه الملاحدة الجديدة الذين نسبوا أنفسهم إلى التوحيد، وجعلوا كلام الشيوخ محمولاً على ذلك المعنى الفاسد الكاسد.

**والمعنى الثاني:** إن الواصل إلى مقام الجمع ثم إلى جمع الجمع والبقاء يشاهدان الأشياء لا وجود لها في ذواتها إلا وجوداً مجازياً عكسياً سرائياً، ظهر من انعكاس النور القديم على الماهيات الإمكانية، وتعيّنت بتعييناتها في العين، ويشاهد أن هذا الوجود العكسي المتعين بتعييناتها الكونية قائم بنور القديم، ويشاهد النور متجلياً دائماً، فإنه لو احتجب لحظة كما كان محتجباً قبل الأكوان لانعدمت الوجودات العكسية كلها، فيعبر المشاهد عن شهود عدمية الأشياء في ذواتها، وقيام وجودها العكسي بالوجود القديم، وشهود بقاء ذلك الوجود به حينئذٍ بالاتحاد؛ لأن للأشياء وجوداً في نفسها، وبالإضافة إليها متحداً بالحق سبحانه.

فهذا المعنى الثاني هو الصحيح ومحمل الكلام المذكور.

ثم قال: وقد تمسك كثيرٌ من الملاحدة الجديدة في زماننا هذا بكلامهم: أي كلام العرفاء في ترويج مذهبهم الباطل، وإضلال أصحاب القلوب الصافية والأبالة بالتمثيلات الوهمية، وحكاية كلام العرفاء أن فلاناً قال كذا، وأن فلاناً قال كذا وكذا، وجب التنبيه على مرادهم من أمثال هذه الكلمات العرفانية التي ليست مما تدل العبارة عليها، بل هذه من قسم الإشارات كما ذكر في كتاب «التعرف».

وعلم المشاهدات والمكاشفات هي التي تختص بعلم الإشارة، وهو العلم الذي تفرّدت به الصوفية بعد جمعها سائر العلوم، وإنما قيل علم الإشارة لأن مشاهدات القلوب ومكاشفات الأسرار لا يمكن العبارة أن تعبر عنها على التحقيق، بل تعلم بالمنازلات

والمواجد، ولا يعرفها إلا من نازل تلك الأحوال وتلك المقامات.

وقال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ عِلْمِ الْهَيْئَةِ الْمَكُونِ مَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ»<sup>(١)</sup>، فإذا نطقوا به لم ينكره إلا أهل الغرة بالله.

وعن عبد الرحمن بن زيد قال: سألت رسول الله ﷺ عن علم الباطن فقال: سألت جبريل عن علم الباطن فقال: سألت الله جلّ ثناؤه عن علم الباطن فقال: «هُوَ سِرٌّ مِنْ سِرِّي أَجْعَلُهُ فِي قَلْبِ عَبْدِي، لَا يَقِفُ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِي»<sup>(٢)</sup>.

ثم قال: وقال بعض المتكلمين لأبي العباس ابن عطاء: ما مالكم أيها الصوفية اشتققتُم ألفاظاً، أغربتم على السامعين، وخرجتم عن اللسان، هل هذا إلا طلباً للتمويه أو سترًا لعوار المذهب؟

فقال أبو العباس: ما فعلنا ذلك إلا لغربتنا عليه لعزته علينا؛ كي لا يشير بها غير أهل طريقتنا.

وأنشدونا:

إِذَا أَهْلُ الْعِبَارَةِ سَأَلُونَا      أَجَبْنَاهُمْ بِأَعْلَامِ الْإِشَارَةِ  
نَشِيرُ بِهَا فَجْعَلَهَا غَمُوضًا      تَقْصُرُ عَنْهُ تَرْجَمَةُ الْعِبَارَةِ  
وَتَشْهَدُهَا وَتَشْهَدُنَا سُرُورًا      لَسْتُ فِي كُلِّ جَارِحَةٍ إِشَارَةِ  
تَرَى الْأَقْوَالَ فِي الْأَحْوَالِ أَسْر      كَأَسْرِ الْعَارِفِينَ ذَوِي الْجَسَارَةِ

فإذ ثبت أن كلام العارفين من علم الباطن كه إشارة، فلا يكون المفهوم من منطوق العبارة مقصوداً، ولا شك أن ما فهمته الملاحدة الجديدة في زماننا ومن كان هم اقتداؤه منطوق العبارة الموضوعية في اللغة العربية، كما أنهم فهموا من قوله: إن الحق اتحاد وجود القائل بوجود الحق، وكذا من قولهم كل شيء موجود به أن وجود الأشياء هو وجود

(١) لم أقف عليه.

(٢) لم أقف عليه.

الحق، فوجود الأشياء عندهم هو وجود الحق المضاف إليهم فراعوا وتزندقوا، فإن هذا مذهب لا يحكم العقل السليم بإمكانه فضلاً عن تحقيقه وثبوته، فإننا نشاهد في الأشياء العوارض التي لا يمكن قيامها بالحق من التوالد والتناسل، والنالم والتلذذ، والسقم والصحة، وموت والحياة، والضعف والقوة.

وهم يقولون: إن الوجود هو وجود الحق والنعينات سراييه، فليس شيء في الوجود إلا حق.

ثم أطال في الرد عليهم وتزييف أقوالهم، لا سيما في رسالته التي سَمَّاها: «اقتصاد الاعتقاد في رد مذهب الإلحاد».

وكان سيدي علي وفا رحمته يقول: <sup>(١)</sup> المراد بالاتحاد حيث جاء في كلام القوم: فناء

(١) هو العالم بأنه الوحي الكامل والوارث المحمدي المخصوص في وراثته سيدي سيدي علي رحمته: فهو لوارث الكامل والعالم المحقق، ودائماً ما يوصف بأنه لسان الزمان، ومكتوب على مقامه المنيف الكائن بالمشهد الشريف ما نصه: هذا مقام روح أرواح اللطائف الحمدي، لسان حضرة الجلال بمرتبة التكميل بعد الكمال... ولد رحمته سنة تسع وخمسين وسعمائة، بالقاهرة، ومات أبوه وهو طفلاً. قال عنه الشيخ الشعراي في «اللطيفات»: كان في غاية الظرف والجمال، لم ير في مصر أجمل منه وجهاً ولا ثياباً، وله قدس سره نظم شائع وموشحات سبك فيها أسرار أهل الطريق، وله كلام عدل اهـ. ونقل من كلامه ووصاياه الكثير، وله مؤلفات كثيرة: كـ «الوصايا»، و«السامع الربانية»، و«الكوثر المترع في الأبحر الأربع»، و«خصوصية الاصطفاء لأهل الوفاء»، وغير ذلك.

كـ قدس سره يقول فيما بينه وبين والده سيدي محمد:

يا أصحابنا الربانيين السلام علينا وعليكم ورحمة الله وبركاته، أنا لمولانا ولده في مدارك أهل الولادة، وأنا عبده في مدارك أهل السيادة، وأنا هو، وهو إياي في المدارك المجردة عن حكم الزيادة، المطنقة من مراتب القيود والعادة، فمن شهدي مولاي فأنا له نور، ومن احتجب بي عن مولاي فأنا عليه ظلمة؛ وقد نصحت وبنتت: «كَيْفَ يَأْتِي شَهِيداً» [الإسراء: ٩٦] أيها المنتصح فافهم اهـ.

ويصلن عليهم أكابر أهل الولاية اسم (السلسلة الوفاية)، وذلك لمعنى قائم هم؛ فاعلم.

قال لشيوخ الشعراي: طالعب كثيراً وقلبلاً من كلام الأولياء فما رأيت أكثر علماً ولا أرقى مشهراً من كلامه اهـ.

مراد العبد في مراد الحق، كما يُقال: اتحد فلان وفلان إذا عمل كل منهما بمراد صاحبه<sup>(١)</sup>، ثم أُنشد:

وَعِلْمُكَ أَنَّ كُلَّ الْأَمْرِ أَمْرِي هُوَ الْمَعْنَى الْمُسَمَّى بِاتِّحَادٍ

وقد ردُّ على القائلين بالاتحاد والخلول سيدي محمد البكري، أحد الفحول في رسالته: «تأييد ننته في تأييد السُّنة»، ولقد قلت سابقاً قصيدة وأشرت في آخرها إلى نفي الاتحاد والخلول وأمثالهما ومطلبها:

طف حان قوم بالنصابة باهوا	وقد اهتدوا لكن به قد تاهوا
مذ وحّدوا ما ألحدوا بل أفردوا	وتفرّدوا في حُبِّه وهوا
وبه لقد غابوا فعزّ حضورهم	كيف الحضور لعاشق أفه
يا مَنْ حجاب البعد عمّ شهوده	ما ظاهر في القرب إلا الله
هو أول هو آخر هو ظاهر	هو باطن لا تشهدن سواه
وأزح حجابك تدرك المعنى الذي	قد عزّ عن درك السوى .....
أنت الحجاب على الجمال فإن تغب	يئدو لقلب باللقا أبقه
قرب النوافل ثم قرب فرائض	يدريهما من حل حي حماه
حجب المشاهد والمجاهد والذي	أسقى وصب صرفه أسقاه
قد حير الألباب سر بطونه	وظهوره وهدى بنور سنه
دعوى الخلول والاتحاد جهانة	والوصل ثم الفصل جلّ الله
والحق نزه عن خطور خواطر	بالبال قد خطرت تعالى الله
واتبع شريعة أحمد خير الوري	من حاد عنها ربنا أرداه
صلى عليه الله جلّ جلاله	في كل وقت والسلام حباه

(١) وقال سيدي علي وفا في المسماع عن معنى الاتحاد عند القوم: الاتحاد افتعال من الوحدة، وفنعان الشيء لا يكون إلا عن فقدته، والوحدة ذاتية للوجود، ففقدتها وهم، فالإتحاد وهم في الحقيقة حق في حكم العرف.

والآل والأصحاب أعلام الهدى      من أسعدوا بشهودهم محيَّاه  
ما مصطنى البكري أنشد والها      طف حان قوم بالصباية بأهوا  
وقت من قصيدة:

وَمَنْ ظَنَّ وَصْلاً وَاتِّحَادًا فَإِنَّهُ      عَلَى جَرَفِ هَارٍ وَحَقِّكَ قَدْ أَشْفَى  
فَعَدَّ عَنِ التَّعْدَادِ فَالْعَبْرُ هَالِكٌ      وَوَحَهُ الْمَنَّا بَاقٍ لِكُلِّ السَّوَى أَخْفَى  
فَأَنْتَ بِهِ مَا أَنْتَ أَنْتَ بغيرِهِ      وَمَا أَنْتَ أَنْتَ أَفْهَمُ وَزَحْ حَجَبِ الْأَعْفَا  
وَلَا زَمَ هَسْنَا حَيَّ الْعَبْدُودَةِ إِنَّهَا      هِيَ الْمَنْهَلُ الْمَقْصُودُ وَالْمُورِدُ الْأَصْفَا  
هِيَ الظِّلُّ هَلْ صَبَّ يَفَارِقُ ظِلَّهُ      فَمَنْ ظَنَّ ذَا غَمْرٍ فَمَا عَهْدُهُ وَفَا

ومما أثمر هذا المنهاج لهؤلاء الرجاس غيبتهم عن شهود مقام العبودية الذي هو أشرف المقامات السعودية، ولهذا وصف بيه ﷺ بما، ولقد أشرنا لعلو شأوها ومنارها الذي من أمه اهتدى في رسالة رفع الستر والردى عن معنى قول العارف (أروم) وقد طال المدى.

فمن دام له شهود العبودية فقد مشى القدومية، ومن فارقتها ولو في وقت ما جهل وما دري، وكان مشيه في الحقيقة القهقري، وكل من خرج عما لها إلى منازعة صفات الربوبية فقد سوَّى بين رتبة المحبة والمحبوبة، فكان كالمتشيع بما لا يملك، والمتشيع لما به يهلك ويهلك، سخط السوم فيما لا يجديه نفعاً، ولا يكسبه هنا وهناك رفعاً، فهو كمن سار في فحمة العشا مع أنه أعشى وأغشى، أو كمن خرج بين سمع الأرض وبصرها وما دري طول ليلته من قصرها، وإذا أردت أن تسير به إلى الحق عنقا صار يطرطب شفثيه غيضاً وحقاً؛ لظنه في نفسه أنه عبقرى أهل الحق الأبلج مع كونه سمين الجسم. مهزول الحسب أطيج، لا يعرف الهر من البر، ولا الغير من الغر، شق العصا فخالف وعصى، عاث فيه ذئب الجهل لتوعره وتركه السبيل السهل.

وهذا زمان العثاثل الذي بلغ فيه السيل الزبى، القابض فيه على دينه كالقابض على الجمر؛ إذ شره أربى.

فإن كنت قدر أدركت بارقة قرب فصنها، ودع من يعثر أو يجتره مرادفاً؛ وإن

طرقتك طارقة شرب فعش ولا تغتر، فإن الحق تعالى إذا أراد تطهير قلب غسسه، وإذا أراد الله عبداً خيراً غسله.

والزَّمَّ حي العبودية؛ فإنه مقيد الجمل التي من غاب عنها بدره ما اكتمل، ومن استقام قدمه فيها وكان ممن حققها موفيقها علا كسبه، وهان صعبه، فرحم الله امرءاً سدد وقارب، وجنح للسلم وما حارب، ووقف عند الحدود وسان نواميس الحدود، ولم يغتر بسير الآباء والحدود، فإن من عزه الغير كان كمثل الحدود، وليحذر النفس<sup>(١)</sup> فإنها مهلكة مهلكة

(١) فائدة عظيمة: قال المصنف سيدي مصطفى البكري: واعلم أن النفس مشتقة من المنافسة وهي المازعة؛ لأن التنافس تفاعل، فلا بد لها من رؤية وجود ودعوى مع موجدتها، فتحتاج إلى علاج ودواء. فقد جاء في بعض الأخبار وإن كان ليس بالقوي عند الأحيار أن الله تعالى خلق الدنيا وأوجدتها، وقال لها: من أنا؟ قالت: بحبيبة: أنت الله الأحد. وخلق النفس فقال لها: من أنا؟ فقالت له: من أنا؟ فنوعها العذاب، فلم تدعن حتى ألقاها في بحر الجوع كذا كذا سنة، فأقرت له بالوحدانية، واعترفت بالعبودية، فمن هنا وجب الجهاد فيها ليردها صاحبها إلى الإقرار بظواهرها وخوفها، قال الله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ [الحج: ٧٨].

قال عبد الله بن المبارك: هو مجاهدة النفس والهوى، وذلك حق الجهاد، وهو الجهاد الأكبر على ما روي في الخبر: أن رسول الله ﷺ قال حين رجع من بعض غزواته: «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر».

وقال الحسن قدس الله سره في قوله: ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ [البقرة: ١٦١]: هي والله عقبة شديدة مجاهدة الإنسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان<sup>(١)</sup>.

وعن سهل بن عبد الله عليه السلام: يقول الله تعالى: «ما خلقت خلقاً ينافيني في منكبي غير النفس، فإذا أردت رضائي فحالفها».

وفي الحديث: أعدى أعدائك إيلك نفسك التي بين جنبيك، رواه البيهقي.

وقال أبو عثمان المغربي رحمه الله تعالى: ابتلى الله الخلق تسعة أمشاج كل واحد يصلب ضد ما يطلب الأخر: ثلاث مفتتات، وثلاث كافرات، وثلاث مؤمات، فالثلاثة المفتتات: السمع والبصر واللسان. والثلاث الكافرات: النفس والهوى والشيطان، والثلاث المؤمات: الروح والعقل والملك اهـ.

وإذا ثبت كفرها وحب الجهاد فيها؛ قال الله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ [التوبة: ١٢٣]. قال سيدي محيي الدين قلّس الله سره في كتابه روح القدس في مناصحة النفس بعدما ذكر الآية.

ومملكة مملكة، معنية الخوال، منسية يوم الوقوف، منسية نوم الطرف المطروف، غادرة عبر  
غادرة، شاردة نحتوف، مادرة ساعية في تلف الروح، داعية إلى سد باب المتوح، فاهج  
مناهج أهل المجاهدة؛ لتدرج مدارج أهل المشاهدة، وصاحب بصدق التوجه الروح؛ فإن  
معها الراحة، وجانب هذه الدابة الجموح؛ فإنها تسلب الصفا من الراحة، ولا تعثر حبيها  
لعض: فإن حسنها زور، وادعاءها باطل.

وأنشد الإمام الأياضي رحمه الله تعالى:

لعمرك ما شوها بخلي تزيت  
إذا ما ادعت حسنا وتزوير حليها  
كحسنا وإن كانت عن حبي غاطية  
تتهود فدعوى صاحب زور باطله  
ولقد قلت سابقاً:

تَمَرَّ ذِيُولُ التَّعَامِي عَنْكَ تَسْمِيْرًا  
وَاحِدَرُ لِقَرِيَةِ نَفْسِي مِثْلَ تَقْرِيهَا  
وَأَقْرَبَ إِلَى أَهْلِ بَيْتِ رَأَى رِجْسَهُمْ  
قَوْمٌ لَقَدْ عَرَفُوا بِالْقُرْبِ أَنْفُسَهُمْ  
إِذَا رَأَوْا ذِكْرَ الْمَوْلَى بِرُؤْيِيهِمْ  
رَصِيْبُهُمْ مَذْ سَرَا فِي الْكُونِ أَجْمَعِ  
فَلَنْذَ بِحَالِهِمْ وَعَمِلَ بِقَالِهِمْ  
وَزِنَ بِمِيزَانِهِمْ وَاعْدَلْ كَمَا عَدَلُوا  
وَشَهِدْ الْغَيْبَ عَيْنًا فِي تَعْيْنِهِ  
وَعَمَّرَ الْقَلْبَ بِالْأَذْكَارِ تَعْمِيْرًا  
فَسَتَلِكْ دَمْرَهَا الْمُحِبُّوبِ تَدْمِيْرًا  
وَالْخَبُّ طَهَّرَهُمْ مِنْ ذَلِكَ تَطْهِيْرًا  
فَصَارَ نَاطِرُهُمْ بِاللَّهِ إِكْسِيْرًا  
إِذْ نُورُهُمْ يُورِثُ الْأَحْشَاءَ تَنْوِيْرًا  
قَدْ عَطَرَ الْكَوْنَ مِنْ رِيَاهِ تَعْطِيْرًا  
وَاجْتَهَدَ كَمَا جَهِدُوا إِنْ كُنْتَ لِحَرِيْرٍ  
سَرًّا وَجَهْرًا وَحَرَّرَ ذَلِكَ تَحْرِيْرًا  
وَاحْفَظْ عَلَى السِّرِّ تَقْرِيرًا وَتَسْخِيْرًا

وللحداثة فوائد، وللحضور عوائد.

فيل لأنى العباس بن مهدي رحمه الله: بما يروى المريد نفسه؟ فقال: بالصبر على الأوامر، واجتناب المناهج،  
وصحبة الصالحين، وخدمة الرفقاء، ومجالسة الرفقاء، والمرء حيث وضع نفسه اهـ. وانظر: العرس  
القدسمة (تحت قيد الطبع بحقيقما).

وَيَهْتِكُ نَعْمَ إِنْ أَدْرَكَتْ مَا عَقِلَ لَـ  
 وَ لَـ فَا حَادِرُهُ بَعْنُورِ عَيْنِ قَلْبِكَ يَا  
 عَنْهُ حَقَائِقُ دُوقٍ لَا يَتَقَشَّقَةُ الـ  
 مَهْلُ بِفَصْرِ وَإِلْدِرَاقُهُ نُهُ لَـ  
 وَنَهْ فَاعْرِفْ لَـ الْأَشْيَاءَ تَعْرِفَهَا  
 تَمَّ الصَّلَاةَ مَعَ التَّسْلِيمِ يَتَّبِعَهَا  
 وَالْآنَ وَاصْحَبِ وَالْآتِبَاعِ كُلَّهُم  
 جَهْوَرٍ عَنْهُ وَمَا نَذَرْتُ بِبَدِيرِ  
 بِأَعْيِ الْمَعَالِي قَدَا يَكْسِيهِ تَكْدِيرِ  
 لُسَانٍ يَنْدِرِي قَسْلًا تَغْيُوهَ نُصْوِيرِ  
 وَالْكَشْفُ يَكْشِفُ سِرَّ خَارِ تَسْنِيرِ  
 وَعَنْ صِفَاتِ الْوَرَى كَبْرُهُ تَكْبِيرِ  
 عَلَى الَّذِي أَوْسَعَ جَهْوَرٍ تَفْسِيرِ  
 عَسْرَبَ لَقَدْ شَرُّوا الْأَذْبَالَ تَشْمِيرِ

وقال سيدي شيخ إسماعيل بن سودكين في «لواقح الأنوار» قال في تفسيره وأرضاه:  
 نوصيك بوصية، وأحب منك أن نحافظ عليها، وهي: قدمي مع الله تعالى، وهي: أن لا  
 تفارق عبوديتك لدا ولا يكن لك شغوف عند نفسك على شيء من الموجودات.

فإن الشغوف إنما يقوم عندك لوصف قهري يقوم بك، وإذا قام الوصف القهري بك  
 فمحال أن يقهر الحق به نفسه، فلا بد له من محل يظهر أثره فيه وهو لكون؛ فتفنيصك  
 صفة القهر خروج من الحضرة الإلهية إلى الكون، فتغيب بذلك عن عبوديتك التي هي  
 حقيقتك التي خلقها الله تعالى؛ لتعبده بها، ويستتر عنك وجه الحق.

وانظر إلى أبي يزيد رحمه الله تعالى مع كونه أذن له، وقيل له: خرج إلى خلقي  
 بوصفي، فلمّا نصح خطورة؛ صعب، فقيل: ردوا عليّ حبيبي فلا صر له عي

هذا مع خروجه بالامر، فكيف يكون حكم الخروج بالوصف القهري؟.

وانظر إلى قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦].

فأتى بوصف العبودية الذي هو التذلل والافتقار.

يقال: أرض معبدة أي مثله، فأني نفس مرّ عليك ولم تكن متصفا فيه حقيقة  
 العبودية؛ فأتيت في ذلك النفس مع غير ما خلقت له وأمرت به، فبعوتك من ربي  
 لتحصي ما لا تسدركه أبدا لا دنيا ولا آخرة؛ لكون الدنيا نتائج، فمضى حصص لاشنعان  
 فيها بأمر غير منتج للكمال؛ أنتج النقص والحسرة، والخروج عن نهود الحق عاجلا  
 وأجلا.



فالعاقِل يشتغل ها هنا بتحصيل النتائج، ويلحق ثم ما يرومه في ذلك الموطن؟

قلت له: يا سيدي إذا خرج العبد نوصف القهر والمنازعة عن الوجه، أليس يشهد الوجه في الأمر المقهور المنازع؟

فقال أيده الله تعالى: أليس يظهر في وجوده وصف النزاع والقهر؟ وهو وصفٌ يكثر على الكون ينقض العبودية، ولو كان محققاً بشهود الوجه الإلهي؛ لكان الخضوع وصفه ولا بد، فتحقق ذلك واعمل عليه، فهو: قدمي مع الله تعالى.

ثم قال الشيخ أيده الله: وما أحسن قوله تعالى: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ٤٠].

وأوصيك أيضاً: متى رأيت أحداً ينازعك، أو يردُّ عليك قولاً من فتحٍ فُتح به عليك، أو نقلته عن غيرك، أو كتبه في كتابك، فلا تُجبه بعد ذلك أصلاً ولا تُرأده؛ بل تقف وتسكت، وتنظر في نفس الأمر؛ لكونك تحقق أن الحق ما أورده عليك على لسان هذا المنازع، إلا لحكمة أو غفلة طرأت عليك، فتقف وتثبت وتعرف ذلك من الحق سبحانه بافتقارٍ وأدبٍ ولا تراجع حينئذ أصلاً، فتخرج من أدب الحضرة الإلهية.

ومتى ذكرت الفائدة لشخص ما، فلا تذكرها لكونك أعلم منه ولا أفضل، فتُحجب بذلك، ويقوم شُغوفك عند نفسك؛ بل اذكر له الفائدة بالنظر إلى قوله ﷺ: «مَنْ سَأَلَ عَنْ عِلْمٍ فَكُتِمَ أَجْلَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ»<sup>(١)</sup>.

وبنية نشر العلم والإنفاق منه والتناصح، وتنظر إلى قوله تعالى: ﴿لَتُبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

فمن الوفاء بالميثاق بذل العلم الذي ينتفع به سامعه خاصة؛ فتكون قد ذكرت وأجنته بلسان الشرع.

ومتى أنكرت على شخص منكراً محققاً في الشريعة منصوباً عليه، لا تجدل لك مخرباً

(١) رواه أبو داود (٣٢١/٣)، وابن ماجه (٩٧/١)، وأحمد (٢٦٣/٢).

ولا بد من إنكاره شرعاً، فلا تنكر عليه بطبعك ولا تعنّفه؛ بل قل برفق: إن الشرع قد  
 هي عن مثل هذا، لا تقل له: أنت على خطأ وأنت مخالف؛ بل أرفق به ما استطعت.

قلت: يا سيدي أأست تعلم من نفسك ما فضلها الحق به عنى من هو دون مرتبتك  
 في العلم.

فقال: أعلم أن صفة العلم التي قامت بي أفضل من صفة الجهل التي قامت بغيري،  
 فاصفة أفضل من الصفة مطلقاً، والحال أفضل من الحال، لا أن الموصوف أفضل من  
 الموصوف، كنف والأحوال تحول وتسلب وتتخذ من محل وتعطي محل آخر؟! فلا يفضل  
 بين الذوات الموصوفة إلا بأمر إلهي يعرفك به اختصاصه.

وقد علمت أن لبعوضة لها وجه إلى الحق تقبل بذلك الوجه على الحق ما تقبل، فنظر  
 إليها من ذلك أوجه توفّقها حقها، وتعلم إمكان قبولها لكل ما يقدره من الاختصاصات  
 والقرب مع مشاركتها لك في الحدّ والحقيقة.

وانظر إلى أدب النبي ﷺ الذي ألهمه الله تعالى التأدّب به بقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا  
 بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ [الكهف: ١١٠].

فتسمّى بالاسم الذي يشاركه فيه جميع الخلق، ولم يتسم بأعلا أوصافه من النبوة  
 وارسالة وغير ذلك.

كذلك منه مراعاة للعبودية التي خلّق لأجلها، ولو لم يؤمر النبي ﷺ بإظهار مرتبته  
 بقوله: «أنا سيّد ولد آدم ولا فخر»<sup>(١)</sup>، ما أظهرها ﷺ والحمد لله رب العالمين.

وقال في الباب الخامس والعشرين من فتوحاته بعد ما ذكر قول الشيخ أبي انسعود بن  
 شبلي البغدادي قلّس الله سرّه<sup>(٢)</sup>: الرجل مع الله كساعي الطير فمّ مشغول، وقدم تسعى،

(١) رواه أحمد في المسند (٤/١).

(٢) قال لرهان الديري القادري: هو الشيخ أبو السعود أحمد بن الشبل العطار البغدادي.

قال ابن النجار في تاريخه: أحمد بن أبي بكر بن المبارك، أبو السعود، الزاهد المعروف بابن شبلي، صحب  
 الشيخ عبد القادر الجيلي وأخذ عنه طريق المعاملة والزهد، وصار ممن يُشار إليه بالعرفه والولاية،  
 ==

وهذا كله حالات الرجال مع الله تعالى؛ إذ الكبير من الرجال من بعامل كل موضع بما يستحقه، وموطن هذه الدنيا لا يمكن أن يعامله الحق إلا بما ذكره هذا تبيح، فإد ظهر في هذه الدار من رجلٍ خلاف هذه المعاملة؛ علم أن ثم نفسه ولا بد، إلا أن يكون مأسوراً بما ظهر منه وهم الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وقد يكون بعض الورثة لهم أمرٌ في وقت بذلك، وهو مكرٌ خفي فإنه انفصال عن مقام العبودية التي خلق الإنسان لها.

وقال فيه: دخلت على شيخنا أبي عبد الله الشكاز من أهل غرناطة سنة خمس وتسعين وخمسمائة، وهو أكبر من لقيته في هذا الطريق م أَر في طريقه مثله في الاجتهاد.

فقال ي: الرجال أربعة<sup>(١)</sup>:

ودفن بباب حرب، وكان ملازماً لبيته، زاهداً، وصلى عليه بظاهر الحربية، وكان له جمعٌ كثيرٌ انتهى.

قال الذهبي: وبنوا على قبره قبة عالية، وقبره يُزار.

وقل الشيخ عبد الله الشرقاوي: كان مقامه الصدق لا حاله، فكان في العالم مجهولاً؛ لتمكنه من مقام الصدق مع الله، نقيض الشيخ عبد القادر فإنه كان محققاً متمكناً في حال الصدق، فظهرت عسى يديه خوارق، وكان مشهوراً في العالم رضي الله عنهما فما سمعنا في زماننا مثل الأول في مقام الصدق، ولا مثل الثاني في حاله، فالصدق الذي هو نعت إلهي لا يكون إلا لأهل الله تعالى، والصدق المعروف عند الناس سار في كل صادق من مؤمن وكافر، وهو ظل الأول كظل الشخص بالنسبة له انتهى.

وقال الشيخ الشعراني في الكوكب الشاهق: الذي شهد فيه الشيخ محيي الدين بن عربي أنه أكمل من شيخه الشيخ عبد القادر الجيلي رحمته، وما أعطى الله تعالى عباده علم التوحيد إلا ليعلموا به أنه تعالى إلهٌ واحدٌ، لا ليتصرفوا فيه فيما ليس لهم، فإنه يخالف أوصاف العبودية التي بها تقربة العبد من حضرة ربه. شرح الحكم الكردية (٨٥) والروض الزاهر (ص ١٣٢)، والكوكب (ص ١٠٣) بتحقيقه.

(١) وقال الشيخ الباني الكردي: نقلاً عن الشيخ عبد القادر قوله الناس أربعة رجال: رجل لا لسان له ولا قلب.

وهو العامي لا حير فيه ولا وزن له إلا أن رحمه الله تعالى برحمته، ويهدي قلبه للإيمان به، ويحرك حوارحه للطاعة له تعالى، فاحذر أن تكون منه، وأن تلذ به، وأن تأخذ منه شيئاً.

ورجل: لسان بلا قلب فينطق بالحكمة، ولا يعمل بما يدعو الناس إلى الحق تعالى وهو يفر منه، وهو لذي حذر منه النبي ﷺ بقوله: «أخوف ما أخاف على أمني علماء السوء»، فعوذ بالله من هذا فبيد.

رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه، وهم رجال الطاهر.

ورجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله، وهم رجال الباطن جلساء الحق تعالى ولهم المشورة.

ورجال الأعراف وهم رجال الحدّ قال الله تعالى: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾ [الأعراف: ٤٦].

وهم أهل الشَّمِّ والتمييز والسراح عن الأوصاف فلا صفة لهم، كان منهم أبو يزيد البسطامي.

عنه لئلا يخطفك بلذيق لسانه فتحرقك نار معاصيه ويقتلك نين باطنه.

ورجل: قلب بلا لسان، وهو مؤمن ستره الله تعالى عن خلقه، وبصره بعيوب نفسه، ونور قلبه، وعرفه عوائل مخالطة الناس وشؤون المطق، وتيقن أن السلامة في الصمت في الحديث: «من صمت نجح».

وقال بعض العلماء: العبادة عشرة أجزاء تسعة في الصمت فهذا ولي الله والخير كل الخير عنده، فدبوك ومصاحبتك، وخدمته، وقضاء حوائجه تدخل في زمرة الصالحين ببركته.

ورجل لسان وقلب وهو المذكور أولاً المدعو في الملكوت بالعظيم فلا تجانبه، وأقبل منه النصائح، وهو أكمل مما قبله، فمن تكلم بحكمة عن حقيقة دون تحقق كالعلماء وأهل البداية يفيد العلم والفهم دون التأثير، ومن تكلم بها عن تحقق وتمكن كالعارفين الواصلين يفيد التأثير أيضاً، لأن أنوارهم سبقت أفواههم فإنما ينطقون بما يناسب الحكمة على حسب حال الناس منها فتصل إلى قلوب السامعين، فتؤثر فيها وتفسك، ولم يمنع من التمسك إلا الجحود والضلال كحال أهل الكفر حيث جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم خوفاً من التمسك؛ لأنه ما أنكر كلام الأنبياء أحد من حيث ذاته، وأقروا بحسنه، وصرحوا بكماله إلا أنهم جحدوا حقيقته عناداً، فقالوا: ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الأنفال: ٣١] ﴿هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [الزلزال: ٣١]، وغير ذلك وكلام الأنبياء والأولياء كان عن إذن وما هو عن الإذن فيخرج، وعليه حلاوة وكسوه الأنوار وما هو عن غير الإذن فيخرج مكسوفة الأنوار، والإذن يختلف بحسب الأوقات والحالات والأشخاص، ولهذا الرجلان يتكلمان بحقيقة واحدة فتقل من واحد، وترد على الآخر، وتقبل أيضاً من شخص في وقت، وترد عليه في وقت آخر، والواحد أيضاً ينكسرها فمفسد منه شخص، ويردها آخر في وقت واحد، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

فعمم مما تقرر أن الذي يؤخذ منه العلم رجلان: الذي قلب بلا لسان، والذي قلب ولسان، والأخذ من غيرهما حسران وحرمان.

ورجالٌ إذا دعاهم الحق إليه يأتونه رجالاً؛ لسرعة الإجابة لا بركبون.

قال تعالى: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾ [الحج: ٢٧] وهم رجال المطع. فرجال الظاهر هم الذين لهم التصرف في عالم الملك والشهادة، وهم الذين كان يشير إليهم الشيخ محمد بن قائد الأواني، وهو المقام الذي تركه الشيخ العاقل أبو السعود بن شبل البغدادي أدباً مع الله تعالى.

أخبرني أبو البدر التماسكي البغدادي رحمه الله تعالى قال: لما اجتمع محمد بن قائد وكان من الأفراد بأبي السعود هذا، قال له: يا أبا السعود إن الله قسم المملكة بيني وبينك فلم لا تصرف فيها كما أتصرف أنا.

فقال أبو السعود: يا ابن قائد وهبتك سهمي نحن تركنا الحق يتصرف لنا وهو قوله تعالى: ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ [المزمل: ٩]، فامتثل أمر الله.

وقال لي أبو البدر: قال لي أبو السعود: أني أعطيت التصرف في العالم منذ خمس عشرة سنة من تاريخ قوله، فتركته وما ظهر عني شيء.

وأما رجال الباطن فهم الذين لهم التصرف في عالم الغيب والملكوت، فيستنزلون الأرواح العلوية بهمهم فيما يريدونه، وأعني: أرواح الكواكب لا أرواح الملائكة، وبما كان ذلك لمانع إلهي قوي يقتضيه مقام الأملاك.

أخبر الله تعالى في قول جبريل عليه السلام لمحمد ﷺ فقال: «وما تنزل إلا بأمر ربك»<sup>(١)</sup>، ومن كان تنزله بأمر ربه لا يؤثر فيه الخاصية ولا ينزل بها.

نعم أرواح الكواكب تستنزل بالأسماء والبخورات وأشباه ذلك؛ لأنه تنزل معنوي ولمن يشاهد فيه صوراً خيالية، فإن ذات الكواكب لا تخرج من السماء مكانها ولكن قد جعل الله لمطالع شعاعها في عالم الكون والفساد تأثيرات متعددة عند العارفين «بذي»، كالري عند شرب الماء، والشبع عند الأكل، ونبات الحبة عند دخول الفصل

(١) رواه البخاري (١١٧٧/٣)، والترمذي (٣١٦/٥)، والسنائي (٣٩٤/٦).

ينزلون المطر والصحو.

حكمة أودعها العليم الحكيم حلّ وعزّ، فيفتح لهؤلاء الرجال في باطن الكتب منزلة، والصحف المطهّرة، وكلام العالم كله، وتفسير الحروف والأسماء من جهة معانيها ما لا يكون لغيرهم اختصاصاً إليها.

وأما رجال الحدّ فهم الدين لهم التصرّف في عالم الأرواح النارية عالم البرزخ والخيروت، فإنه تحت الجبر، ألا تراه مقهوراً تحت سلطان دوات الإذنان وهم طائفة منهم: الشهب الثواقب فما قهرهم إلا بجنسهم، فعند هؤلاء الرجال استنزال أرواحها وإحضارها، وهم رجال الأعراف.

والأعراف: سور حاحز بين الجنة والنار، برزخ باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله لعذاب، فهو حدّ بين دار السعداء، ودار الأشقياء: وأهل الرؤية، ودار الحجاب، وهؤلاء لرجال سعد الناس بمعرفة هذا السور ولهم شهود الخطوط المتوهمة بين كل نقيض مثل قوله: ﴿يَسْتَهْمَا بَرَزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾ [الرحمن: ٢٠].

فلا يتعدون الحدود، وهم رجال الرحمة التي وسعت كل شيء، فلهم في كل حضرة دخور وستشرف، وهم العارفون بالصفات التي يقع بها الامتياز لكل موجود عن غيره من الموجودات العقلية والحسية.

وأما رجال المطلع فيهم اللذين لهم التصرّف في الأسماء الإلهية، فيستنزلون بها كل ما هو تحت تصريف الرجال الثلاثة: رجال الحدّ والباطن، والظاهر وهم أعظم الرجال، وهم الملامتية هد في قوتهم وما يظهر عليهم من ذلك شيء.

منهم: أبو السعود وغيره، فهم والعامّة في ظهور العجز وظاهر العوائد سواء، وكان لأبي السعود في هؤلاء الرجال تميّز: بل كان من أكرهم.

وسمعه أبو ابدر على ما حدثنا به مشافهة يقول: إن من رجال الله من يتكلم على خطر وما هو مع الخطر: أي لا علم له بصاحبه، ولا يقصد التعريف به، ولما وصفنا عمر ابدر وأبو ابدر وغيرهما حال هذا الشيخ، رأيناه يجري مع أحوال هذا الصنف نعدى

من رحل الله.

قار ي أبو ليدر: كان كثيراً ما ينشد بيتاً لم نسمعه من غيره وهو -  
وَأُنْتُ فِي مُسْتَقْعِ الْمَوْتِ رِجْلُهُ وَقَالَ لَهَا مِنْ دُونِ أَخْمَصِكَ الْحَشْرُ  
وكان يقول: ما هو إلا الصلوات الخمس وانتظار الموت، وتحت هذا الكلام علم كبير.

وقال الشعراني رحمه في كتاب «الجواهر والدرر»: وقال لي لسان الوارد، وأغلب مقولاته من كلام سيدي محي الدين رحمه: مَنْ نَظَرَ إِلَى دَاتِهِ ذَلَّ وَخَضَعَ، وَمَنْ نَظَرَ إِلَى خَلْعَتِهِ افْتَحَرَ، وَدَخَلَهُ الرَّهْوُ وَالْعَجَبُ.

ومن هنا قال بعض العارفين: أقعد على البساط وإياك والانبساط! (١)

يعني، أقعد على بساط العبودية وإياك ومقام الإدلال، فإن هذه الدار دار تكليف وذلك مانع للإدلال؛ لتوجه الحقوق الإلهية على العبد في كل نفس، فمحل الإدلال إنما هو: الدار الآخرة، والسلام.

(١) ذكره ابن قيم في مدارج السالكين (٣٧٤/٢)، وسيدي عبد الوهاب الشعراني في رسالته المفتوح في تأويل الشطح (ص ٧٧) وقال الشيخ الصيادي: يريد بساط العبادة.

وربما والانبساط: أي التزم ما تعطيه حقيقة العبودية من حيث ألها مكلفة بأمر حدثها لها سيدها، فإنه لولا تلك الأمور لاقتضى مقامها الإدلال والفخر والزهو من أجل مقام من هو عبد له ومنزلته، كما زهوا عنه العلام وافتخر فقبل له: ما هذا الزهو الذي تراه في شمائلك مما لم يكن يعرف قبك ذلك منك؟ فعلى: وكيف لا أزهو وقد أصبح لي مولى وأصححت له عبداً.

فما فيص بعيد عن الإدلال، وأن يكونوا في الدنيا مثلما هم في الآخرة، إلا التكليف فهم في شغل بأوامر سيدهم إلى أن يفرغوا منها فإذا لم يبق لهم شغل قاموا في مقام الإدلال الذي تقتضيه العبودية، وذلك لا يكون إلا في الدار الآخرة، فإن التكليف لهم مع الأنفس في الدار الدنيا.

فكر صرح ادلال في هذه الدار فقد نقص من المعرفة بالله على قدر إدلاله، ولا يبلغ درجة غيره من ليس به دلال أدنى، فإنه فاتته أنفاس كثيرة في حال إدلاله غاب عما يجب عليه فيها من التكليف الذي ساقض الاشتغال به والإدلال، فليست الدنيا بدار إدلال. قلنا الزر جلد (ص ٧٧) بتحقيقا.

وقد أخبرني شيخنا رحمته: إن السيد عبد القادر الجيلي لما حضرته الوفاة، وضع خدّه على الأرض، وقال: هذا هو الحق الذي كنّا عنه في حجاب، فشهد على نفسه بأن مقام الإدلال الذي كان فيه نقص بالنسبة إلى حاله الذي ظهر له عند الموت، ومات على حالة كمال رحمته <sup>(١)</sup>.

قال شيخنا: وكان تلميذه أبو السعود بن شبل أتم حالاً من شيخه، فإنه لم يزل محفوظاً من الإدلال ملازماً للعبودية مع الأنفاس إلى حين موته، وما تغيّر عليه حاله رحمته، فصحّ قول الطائفة: بداية المريد فحاية الشيخ والله عليمٌ خبير، قال.

وقال من صحّ له مقام العبودية المحضة: أعطي قوة التحوّل في الصور، وعرف صور جميع التحلّيات الإلهية، وعرف صور الروحانيات إذا تجسّدت من خارج أو من داخل، كل ذلك خلعة من الحق تعالى عليه حين وقف عند حدّه ولم ينازع ربّه في شيء، قال.

وقال: من حاد عن عبوديته بوصف ما ربّاني ولو محموداً كصفة رحمانية؛ فقد زال عن مرتبة عبوديته التي خلّق لها، وحُرّم من الكمال والمعرفة بالله بقدر ما اتّصف به من صفات الحق فليقلّ أو ليكثر، وهذا الأمر فيه غورٌ عظيم وما يعقلها إلا العالمون، قال.

وقال: أشرف ما يسمّى العبد به لفظ العبد، وأشرف ما يلقب به ما كان من

(١) وقال الشيخ الصيادي: ألا ترى الشيخ عبد القادر الجيلي مع إدلاله لما حضرته الوفاة وبقي عليه من أنفاسه في هذه الدار ذلك انقدر الزمان، وضع خدّه في الأرض، واعترف بأن الذي هو فيه الآن هو الحق الذي ينبغي أن يكون العبد عليه في هذه الدار، وسبب ذلك أنه كان في أوقات صاحب إدلال لما كان الحق يعرفه به من حوادث الأكوان.

وعصم الله أبا السعود تلميذه من ذلك الإدلال فلازم العبودية المطلقة مع الأنفاس إلى حين موته. وما حكى أنه تغيّر عليه الحال عند موته كما تغيّر على شيخه عبد القادر.

وحكى لنا الثقة عندنا، فقال: سمعته يقول: طريق عبد القادر في طريق الأولياء غريب، وطريقنا في طريق عبد القادر غريب. رحمته وعن جميعهم ونفعنا بهم. وانظر: تأويل الشطح (ص ٧٨)، وقلائد الربرحد (ص ٧٧).



حصائص هذا الاسم كالرسول والصالح.

ولهذا نزع الله تعالى من الأنبياء اسم الولي، وخلع عليهم لقب الرسالة والصلاح اللذين لا يبيق تسمية الحق بهما.

وأما الأولياء، فكان خلع اسمه تعالى الولي عليهم ابتلاءً منه لهم؛ لينظر هل يردُّون ذلك الوصف إليه إذا كان في جبلتهم الدعوى له، أو يدعوه ويقفوا مع ذلك.

كما أمر الله عباده المؤمنين أن يتَّخذوه وكيلاً لهم، وكيف يكون تعالى وكيلاً فيما هو له؟! وكذلك نزع الله تعالى هذا الاسم من الصحابة، وأعطاهم اسم الرسالة الخاصة بالتبليغ؛ لشرفهم.

فقال: ﷺ لهم: «وليلغ الشاهد منكم الغائب»<sup>(١)</sup>، فمن أطلق على عبدِ الولاية، وسمَّاه بها، فيمكن علي أنها صيغة المفعول لا الفاعل والله تعالى أعلم.

وقد تكلم سيدي محي الدين قدس الله سره على العبودية وشرف مقامها وحقيقتها في أماكن من فتوحاته المكينة وغيرها من لحاته المنكية وقال في الباب السبعين منه: وصل في فصل بين الحرية والعبودية إضافة الإنسان بالعبودية إلى ربه، أو إلى العبودية أفضل من إضافته بالحرية إلى الغير، بأن يقال: حرّ عن رقِّ الأغيار.

فإن الحرية عن الله ما تصح، فإذا كان الإنسان في مقام الحرية لم يكن شهوده إلا أعيان الأغيار؛ لأن بشهودهم ثبتت الحرية عنهم، وهو في هذه الحال غائب عن عبوديته وعبودته معاً، فمقام العبودية أشرف من مقام الحرية في حق الإنسان، والعبودية أشرف من العبودية.

وقد أشار ﷺ إلى مثل هذا في حديث ميمونة بنت الحارث لما أعتقت وليدة لها في زمان رسول الله ﷺ فذكرت ذلك إلى الرسول ﷺ:

(١) رواه البخاري (٥٢/١)، والسنائي (٤٤٢/٢)

«لو أعطيتها أخوالك؛ لكان أعظم لأجرك»<sup>(١)</sup>.

فمقام العبودية رجح على ثواب الحرية كما رجح الفقير إلى الله تعالى على الغنى بالله بعض شيو حيا.

حدثني عبد الله القطقاط بخزيرة طريف سنة تسعين وخمسائة، وقد جرى بيننا كلام في المعضلة بين الغنى والفقر، أعني: الغني الشاكر، والفقير الصابر، وهي مسألة طوية، وأنجز في ذلك حال الفقير والغني.

فقال: حضرت عند بعض المشايخ، وحكاها لي عن أبي الربيع الكفيف الماقي تميمي أبي العباس بن العريف السفاحي قال: لو أن رجلين كان عند كل واحد منهما عشرة دنانير، فتصدق أحدهما من العشرة بدينار واحد، وتصدق الآخر تسعة دنانير من العشرة التي عنده أيهما أفضل؟

فقال الحاضرون: الذي تصدق بالتسعة.

فقال: لماذا فضلتموه؟

فقلوا: لأنه تصدق بأكثر مما تصدق به صاحبه.

قال: حسن، ولكن نقصكم روح المسألة وغاب عنكم.

قيل له: وما هو؟ قال: فرضناهما على التساوي في المال، فالذي تصدق بالأكثر كان دخوله إلى الفقر أكثر من صاحبه، ففضلت التسعة إلى جانب الفقر، وهذا لا ينكره من يعرف المقامات والأحوال، فإن القوم ما وقفوا مع الأجور، وإنما وقفوا مع الخفائض والأحوال وما يعطيه الكشف.

وبهذا فضّلوا على علماء الرسوم، ولو تصدق بالكل، وبقي على أصله لاشيء له كان أعلا، فنقصه من الدرجة والذوق على قدر ما تمسك به.

(١) رواه البخاري (٩١٥/٢)، ومسلم (٦٩٤/٢).

ألا ترى ما قاله شيخنا أبو العباس السبتي في اختضر يوصي بالثلث، فإن المختضر ما يملك من المال إلا الثلث، فخرَّجَ عمَّا يملك وما بقى شيئاً، وأجاز له الشارع أن يتصدَّق بالثلث كله الذي يملكه وهو محمودٌ في ذلك شرعاً، فلقى الله فقيراً على حكم الأصل كما خرج من عنده، رجع إليه صفر اليدين.

قال بعضهم في المعنى.

إِذَا وَلَدَ الْمَوْلُودُ يَقْبِضُ كَفَّهُ      دَلِيلٌ عَلَى الْحَرَصِ الْمُرْكَبِ فِي الْحَيِّ  
وَيَسِيطُهَا عِنْدَ الْمَمَاتِ مُوَاعِظًا      أَلَا فَانْظُرُونِي قَدْ خَرَجْتُ بِلَا شَيْءٍ

فكان أفضل من لم يتصدَّق بذلك الثلث الذي يملكه أو تَصَدَّقَ بأقل من الثلث وينوي ما يبقيه أنه صدقة على ورثته، وفيه إشارة عجيبة.

وقال القشيري رحمه الله في الرسالة في باب العبودية: سمعت الأستاذ أبا علي يقول: العبودية أتم من العبادَةِ، فأولاً عبادَةٌ ثم عبوديَّةٌ ثم عبودة.

فالعبادة: لنعوام من المؤمنين، والعبوديَّةُ للخواص، والعبودة لخاص الخواص.

وسمعه يقول: العبادَةُ لأصحاب المجاهدات، والعبودية لأرباب المكابلات، والعبودة صفة أهل المشاهدات، فمن لم يدَّخر عنه: أي عن الحق تعالى نفسه؛ فهو صاحب عبادَةِ وَمَنْ لم يَضُرْ عليه بقلبه؛ فهو صاحب عبوديَّة، ومن لم ييخل عليه بروحه؛ فهو صاحب عبودة.

ويقال: العبودية القيام بحق الطاعات بشرط التوقير والنظر إلى مأمئك بعين التقصير وشهود ما يحصل من مناقبك من التقدير.

ويقال: العبوديَّةُ ترك الاختيار فيما يبدو من الإقرار.

ويقال: العبوديَّةُ معانقة ما أمرت به، ومفارقة ما زجرت عنه.

وسئل محمد بن خفيف متى تصحُّ العبوديَّة، فقال: إذا طَرَحَ العبد كله على مولاه وصبر معه على بلواه.

ثم قال ذو النون المصري: العبودية أن تكون عبده في كل حال.

ثم قال: سمعت الأستاذ أبا علي يقول: ليس شيء أشرف من العبودية، ولا اسم أنم للمؤمنين من الاسم بالعبودية.

ولذلك قال سبحانه وتعالى في وصف النبي ﷺ: لَبِئْسَ الْمَسْجِدُ الْمَكْرَاهِ، وكان أشرف أوقاته في الدنيا: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ [الإسراء: ١].

وقال: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ [النجم: ١٠]، فلو كان اسم أجل من العبودية لسمَّاه به، وفي معناه أنشدوا:

يَا عَمْرُو تَأْرِي عِنْدَ زَهْرَايَ      يَعْرِفُهُ السَّمَاعُ وَالرَّائِي  
لَا تَدْعُنِي إِلَّا بَيًّا عَبْدُهَا      فَإِنَّهُ أَشْرَفُ أَسْمَائِي

وقال الجيلي رحمه الله في آخر الإنسان الكامل: والفرق بين العبادة والعبودية والعبودية هو: أن العبادة صدور أعمال البر من العبد بطلب الجزاء.

والعبودية صدور أعمال العبد لله تعالى عرباً عن طلب الجزاء عملاً خاصاً لله تعالى.

والعبودية هي عبارة عن العمل بالله تعالى، ولذلك كانت المهيمنة لمقام العودة على جميع المقامات وكذلك مقام الختام، ثم ختم الكتاب بالكلام على هذا المقام.

وقال في كتابه المسمى «غنية أرباب السماع في كشف القناع عن وجوه الاستماع» بعد أن تكلم على مرتبة العبودية التي هي أعلا من العبودية والعبادة.

واعلم أن الفرق بين العبودية والعبودية:

إن العبودية عبارة عن خلوص أعمال العبد لله تعالى.

والعبودية عبارة عن قيامه في وظائف العبودية بالله، ولا يصح ذلك إلا للواصلين الكاملين من أهل الله الذين أشار إليهم الحق في قوله في الحديث القدسي:

«كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها»<sup>(١)</sup>.

فهذا بالضرورة تكون أعماله بالله؛ لأن الحق تعالى كان ظاهره وباطنه، فظاهره من حيث الأعضاء الجسمائية لذكر الرجل واليد، فإنهما أعضاء ظاهرة وباطنة من حيث القوة الروحانية لذكر السمع والبصر اللذان هما باطنان دون الأذن والعين اللتان هما ظاهرتان.

وعلاوة من تحقق بهذا المقام أن تنفعل الأكران لجوارحه، فلا يمر بيده عسى الأكمة والأبرص، لا أبراه بإذن الله تعالى، ولو قال للميت: عش؛ لعاش، أو قال للحي: مت؛ لمات: أي بأذن الله تعالى.

وكذلك سائر جوارحه تظهر ما يناسبها من الانفعالات كالرجل في ظهوره بالخطوة، واليد بالقدرة، والقلب بالعلوم الغيبية وأمثال ذلك، فالعبودة عبارة عن مقام هذا الرجل إذا نزل من مقام الربوبية إلى مقام العبودية، وهذا هو المشار إليه بختم الأولياء وبه ختمت الكتاب.

قال الشعراوي في كتاب «الجواهر والدور»: من شروط الخليفة في العالم أن يُقام في العبودية المصلحة التي ليس فيها ربوبية بوجه من الوجوه، فمن أقامه الله كذلك فهو الخليفة له حقاً، فما استخلف الحق عبده إلا في المرتبة التي لاحظ للربوبية فيها؛ لأن الربوبية قد اختص بها الحق اختصاصاً ذاتياً لا يشارك فيه، ومرادنا بعدم الربوبية في الخيفة عدم تظاهره بها؛ لأعدها في الباطن فافهم، قال.

وقال: إنما احتجب أكابر الرجال في هذه الدار تبعاً للحق فمكأنهم في الدنيا مجهول العين؛ لأنهم لا يتظاهرون بشيء من النوافل، ولا يتخصصون بحالة يتميزون بها بين الناس قد انفرادوا بالحق في بواطنهم، لا يتزلزلون عن عبوديتهم مع الله طرفة عين، ولا يعرفون للرئاسة طعمًا؛ لاستيلاء الربوبية على قلوبهم بخلاف غيرهم من العباد والصوفية، فإن العباد

(١) رواه البخاري (٢٣٨٤/٥)، ابن حبان (٥٨/٢)، والبيهقي في الكبرى (٣/٣٤٦).

متميزون بالانفراد عن الخلق، وبالتكشف وكثرة النوافل والأوراد وغير ذلك.

والصوفية متميزون بالدعاوى وخرق العوائد والكلام على الخواطر، وتربية المريدين وغير ذلك رضي الله تعالى عنهم أجمعين.

وقال الشيخ الشعراي رحمته في «لواحق الأنوار» حقيقة في بيان غاية الإنسان:

وسمعه عليه السلام يقول ما معناه: كل شيء يُعرف في العالم فهو في الإنسان، وليس الإنسان في العالم، فإذا كمل العبد في نفسه تصرف في العالم؛ لأنه تصرف في وجوده الذي وجد من أجله.

وأما العبد فإنه وجد الله تعالى خالصاً، فيقابل بعبوديته ألوهية الحق، فالألوهية هي المؤثرة فيه بكمال مقابلتها؛ إذ هو الجامع للحقائق.

ولذلك كان على الصورة فهو يستمد الفيض ثم يفيض هو على العالم عما كان مُفاضاً عليه.

كن هاهنا نكتة عزيزة لا يدركها إلا الأكابر من أهل الكمال وهي: ألا يحجب هذا لعبد بفيضه على الوجود عن رؤية عبوديته وافتقاره؛ بل لا يزال عارفاً بغنى لألوهية وفقر المألوه، وإن تُنسب الفيض إليه، وكما لا يحجب سبحانه بالألوهية عن كونه غنياً كذلك لا يحجب هذا العبد بفيضه على العالم من كونه مفتقراً، فإذا دام له هذا المشهد كن عارفاً، فإن حصل له التصرف في الكون عاجلاً؛ فقد عَحلَّت له النتائج وهو المعبر عنه بالذوق<sup>(١)</sup>.

(١) قال الشيخ الباني الكردي في شرح قول الشيخ الأكبر في حكمه: رُبَّ ذائق في ذوقه يا إخوان، أعلم بالله من عالم بالسنة والأركان.

والمقصود من هذه المعاني المذكورة والحقائق المسطورة ليس أن يعلمها العبد، بل المراد أن يذوقها وتصير هي حالاً فيه، فإن طريق العلم والسماع وطريق الذوق المشاهدة والعيان والنائي أكمل من الأول بداهة، وإليه أشار الشيخ قدس سره بقوله: (رُبَّ ذائق في ذوقه يا إخوان أعلم بالله من عالم بأسسة والأركان) (الذوق) ابتداء الشرب والنرب سقي القلب وانعروق من الشراب حتى يسكروا، والشراب مزج الأوصاف بالأوصاف، والأخلاق بالأخلاق، والأنوار بالأنوار، والأسماء بالأسماء، والصمات =

ومن لم يحصل له التأثير في العالم كان ذلك مدخراً له؛ إذ المقامات معه محققة، فالنتيجة حاصلة ولا بد، وهذا الأمر غاية الإنسان في مرتبة والله أعلم.

فلألوهية مرتبتان: مرتبة ذاتية بالنظر إليها، ومرتبة حكمية ظهرت بظهور العبد، وهذه المرتبة الثانية توجهت الألوهية على الإيجاد؛ لتكتمل مراتب الوجود.

وللعبد مرتبتان: مرتبة ذاتية وهي: الفقر المطلق، ومرتبة مستفادة وهي: كمال الاستعداد، وروح هذا المشهد الذي هو غاية الإنسان في الكمال هو: استصحاب شهود فقره عند وجود الآثار منه، وشهود العنى المحقق لله تعالى القادر المريد المؤثر بحيث لا يتحلل شهود العبد لهذا المشهد، وحضوره فيه غفلة فإن تخللته غفلة لم يكن محققاً في هذا المقام بالعبودية، وينحط عن هذا المقام بقدر غفلته، فمتى حضر شمله حكم المقام.

وإذا حصل للعبد الحضور في هذا المقام عند الموت بحيث يفارق وهو متحقق بالحضور في هذا المشهد؛ فهو من العلماء بالله تعالى ولا يفضل عليه العالم المؤثر في العالم بما حصل له، وعجل له من التأثير وانقلاب الأعيان الذي حرمه هذا عاجلاً أصلاً؛ بل قد تساوى في العلم بالله تعالى، فإن وقع تفاضل كان بأمر آخر لا بهذا والله أعلم.

بالصفات، والأفعال بالأفعال والسنة معلومة، و(الأركان) المراد بها أركانها فيكون من عطف الخاص على العام لمزيد فضل الخاص على العام (رُبُّ) وإن كانت في الأصل للتقليل لكنها استعملت في التكثير بحيث صدر التكثير حقيقياً فيها والتقليل مجازياً، فيطلق على الأول بلا قرينة والثاني بالقرينة، فالمراد هنا التكثير والمعنى كثر من الذائقين في ذوقهم أيها الأخوان مع عدم علمه بالسنة والأركان أعلم بالله تعالى من حيث ذوقه من رحل عالم بالسنة والأركان، ولا يعلم الله تعالى بالوجودان فالذائق العالم أفضل من العالم اعبر سائق ومن الذائق العير العالم لعلمه، والذائق الغير العالم أفضل من العالم العير الذائق بدوقه ولا يسمى العالم عالماً عندهم إلا إذا كان ذائقاً؛ لأنه العلم حقيقة وما سواه وسوسة وتلبس، و (الذائق) هو الذي يعلم الأشياء على ما هي عليه من إنها قائمة بالوجود المطلق ما لها وجود من نفسها، وغاية لعلم، لذوقي أن يعلم العبد أن العالم صورة الحق فإنه به يعقل، بل العبد نفسه صورة من صور الحق ومعارفه كذلك.

وقال ﷺ في كتاب «العبادة»: مَنْ كَانَ مَعَ اللَّهِ مِثْلَ ظِلِّهِ مَعَهُ لَا يَحْجُبُ عَنْ رَبِّهِ وَلَا يَعْزِضُ عَلَيْهِ فِي فَعْنِهِ، وَلَا يَتَحَرَّكُ إِلَّا بِتَحْرِيكِهِ إِيَّاهُ كَانَ عَبْدًا حَقِيقَةً، أَلَا تَرَى الظِّلَّ لَمْ يَزَلْ مُشَاهِدًا لِمَا صَدَرَ عَنْهُ.

وقال: تطلب الظلال مطالع أنوارها وهو عين رجوع العبد إلى حقيقة، وفراره عن مكانة ربّه فلا يزال أبداً عبداً.

ثم قال: وقال: ظلك يلحقك إن أدبرت عنه متوجّهاً إلى الشمس وأنت لا تلحقه إذا أقبلت عليه، وأعرضت عن الشمس والذي حصل لك منه في الإقبال هو الذي حصل لك منه في الإدبار وفي إعراضك عن الشمس الخسران المبين.

هذا مثلاً صُربه لك الحق في نفسك يقول لك الحق: أنا النور والكون ظنك وما فيك منه غير ما قُدِّرَ لك سواء أعرضت عن الكون أو أقبلت عليه فلا تخسر.

وحكى لنا شيخنا العارف الذي للحق يهدي الملا إلياس الكردي، نفعنا الله به: إنه سأل بعض الأشياخ أن يسلكه في مقام العبوديّة المحضّة.

فقال له: هذه طريقة صعبة الترقّي، فإن مَنْ رامها يحتاج أن ينزل إلى أسفل سافلين ويصعد إلى أعلاّ عليين، ثم ينزل ثم يصعد إلى أن يستقر قدمه أو ما معناه.

قال: فقلت له: لا طاقة لي.

ولقد قلنا في أول الحكم التي سَمَّيناها «الموارد البهيّة في الحكم الإلهية»: الوقوف مع العبودية هو منتهى أهل المشاهدة الملكوتية، ولو بسطنا يد اليراع في هذا المقام، ورفعنا شرعاً؛ لطال الجحال في سرد عباراتهم السائغة الفائقة البراعة، واللبيب تكفبه الإشارة والعبي لا يفهم ولو بصريح العبارة، وأنشد بعضهم:

تُكْفِي اللَّيْبُ إِشَارَةً مَرْمُوزَةً وَسِوَاهُ يُدْعَى بِالسَّنَاءِ الْعَالِي

والإطناب ربما أدّى إلى الملل، كما أن الإيجاز المعرط قد يؤدّي إلى الخلل، وأنشدوا:

تَوَسَّطَ إِذَا مَا شِئْتَ أَمْرًا فَإِنَّهُ كِلَا طَرَفِي قَصْدِ الْأُمُورِ ذَمِيمُ



مشيراً لما في الحديث: «خير الأمور أوساطها»<sup>(١)</sup>.

وربما استدل القائل بقول هذه الطائفة التي على الخروج من ربقة التكليف دائرة. وعليه طائفة بقول سيدي محي الدين قدس الله سره:

الربُّ حقُّ والعبدُ حقُّ      يا ليتَ شعري من المكلَّفِ  
إن قلتَ عبدٌ فذاك ميتٌ      أو قلتَ ربُّ أنِّي يُكلَّفُ

ومرادُه ﷺ إثبات مقام الحيرة في حال شهود أن لا غيره؛ لأن ما نسميه سوى وغيره لا وجود له من نفسه، ولا قيام، وإنما به كان بقاؤه ووجوده، فرجع الأمر إليه والسلام.

ولأنه الفاعل لا العبد على التحقيق، فالحيرة من كونه مكلِّفاً، فما وجه التوفيق؟

قال ﷺ في أول خطبة فتوحاته: أحمدُه حمد من علم أنه سبحانه علا في صفاته وعلا، وجلَّ في ذاته وجلَّى، وأن حجاب العزَّة دون سبحانه مُسدَّل، وباب الوقوف على معرفة ذاته مُقفَل، إن خاطب عبده فهو المسمع السميع، وإن فعل ما أمر بفعله فهو المطاع المطيع، ولما حيرتني هذه الحقيقة، أنشدت على حكم الطريقة للخليقة وأنشدها.

وقال في موضع آخر بعد ما ذكر البيت الأول: فإذا تحقَّق عارف بمثل هذا، وتبين أنه ما ثمَّ إلا الله؛ خاف من الزلل الذي يقع فيه من لا معرفة له بمن ذمَّة الشرع من القائلين بإسقاط الأعمال، نعوذ بالله من الخذلان.

قال في كتاب «الجلالة» ومن هذا الباب باب الحيرة الإلهية.

قال تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧]. وافعل ما عبدي ما لست بفاعل، بل أنا فاعله ولا أفعله إلا بك؛ لأنه لا يمكن أن أفعله بي؛ فأنت لا بد منك، وأنا بدك اللازم، فالزم بدك، ولا بد مني، فصارت الأمور موقوفة علي وعليه فحرت وحات الحيرة وحات كل شيء، وما ثمَّ إلا حيرة في حيرة، وأنشدهما وغيرهما وقال، ومع قولي هذا كله قيل لي: افعل من باب الحيرة الجامعة لجميع النسخ.

(١) رواه ابن ماجة (١٧/١)، وابن أبي شيبة (١٧٩/٧).

ثم قال في آخره: فعلم سرُّ قوله: ﴿مَا يُبْدِلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ﴾ [ق: ٢٩]، فالعاقل يعص على إمضاء الحكم وإنفاذه، ولا مردَّ له؛ لقوته والمحقق يأخذه من باب الحيرة، وأنه لا يمكن إلا هذا. وإلا فكما وصلت الخصمون إلى خمسة لم يمكن أن ينقص منها، كذلك لم يمكن أن تبقى الخصمون أصلاً لما سبق به القول.

وسمعت شيخنا الشيخ عبد الغني حفظه الله تعالى يقول في معنى قوله ﷺ:

«كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل»<sup>(١)</sup>، قال: أي مسافر.

فإن أبناء الدنيا مسافرون إلى الآخرة، وهذه الدار ليست بدار إقامة، إنما هي دار تجارة فمن ربح تجارتها فيها؛ كان هناك من الفائزين، ومن خسرت كان من المهالكين.

فقال له بعض الحاضرين: إن الغريب مسافر، فما معنى عطف أو عابر سبيل عليه؟

فقال: ربما نوى الغريب الإقامة، فيرتفع عنه اسم المسافر.

ثم قال: ومعنوم أن هذه الدار ما جعلها الله تعالى إلا للقيام بالأوامر واجتناب النواهي ولأمور لا تكون في تلك الدار، فإن التاجر لا تُنفق بضاعته إلا إذا كانت مما لا توجد في البلد التي سافر إليها.

ومعلوم أن الصلاة والصوم والتكاليف الشرعية لا توجد في تلك الدار، فعلى قدر الاجتهاد في حقوق الله تعالى هنا تكون بضاعته أنفق هناك، ملخصاً من بعض ما قرره.

وقوله ﷺ: لا توجد: أي على سبيل التكليف، وإلا فقد توجد على سبيل التلذُّذ بها والنشريك، وتكون في حق صاحبها كرامة لا ثواب فيها، وأهل الله يسوا مع الأجور، وبني أعمامهم محض عبودية، وامتنال للأمر ونوافلهم ينوون بها الشكر على النعم المفضة عليهم.

وهكذا فلو قُدِّر أن إنساناً طلب أن يصلِّي في الجنة حباً في إظهار شعائر العبودية

(١) رواه البخاري (٢٣٥٨/٥)، والترمذي (٥٦٧/٤)، وابن ماجه (١٣٧٨/٢)، وحمد (٢٤/٢).

وَنَلْذُذْ بِذَلِكَ فَلَا مَانِعَ.

وَلَقَدْ سَأَلَنِي أَحْوَنَا فِي اللَّهِ الشَّيْخُ مُصْطَفَى بْنِ عَمْرٍو الْخُلُوتِيُّ نَحْتَمِ اللَّهَ لَهُ بِالْحَسَنِ، فَقَالَ لِي: هَلْ يَصِحُّ لِلْعَبْدِ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ أَنْ يَتَنَفَّلَ؟

فَقُلْتُ لَهُ عَلَى سَبِيلِ الْفَرْضِ: لَا؛ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ دَارَ تَكْلِيفٍ، وَإِنَّمَا هِيَ دَارُ جَزَاءٍ وَنَتَائِجِ أَعْمَالٍ.

أَمَّا إِذَا كَانَ عَلَى سَبِيلِ التَّلَذُّذِ وَإِظْهَارِ الْعِبُودِيَّةِ، وَاشْتَهَتْ نَفْسُهُ الشَّرِيفَةَ ذَلِكَ فَلَا مَانِعَ أَنْ يَجُودَ عَلَيْهِ السَّيِّدُ الْمَالِكُ، فَقَالَ: إِنِّي سَرَرْتُ بِجَوَابِكَ سُرُورًا عَظِيمًا؛ لِأَنِّي لَمَّا رَأَيْتُ ضَعْفَ الْبَنِيَّةِ فِي هَذِهِ الدَّارِ عَنِ الْوَفَاءِ بِحَقُوقِ الْعِبُودِيَّةِ الَّتِي عَلَيْهَا الْمَدَارُ وَقَصُرَ عَمَرُهَا، سَأَلْتُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَمُنَّ عَلَيَّ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ بِصَلَاةِ رَكَعَتَيْنِ أَتَمُّتِلُ فِيهِمَا لِلْوُقُوفِ بَيْنَ يَدَيْهِ خَمْسَمِائَةٍ وَعِشْرِينَ أَلْفَ عَامٍ؛ لِأَفُوزَ بِلَذَّةِ ذَاكَ الْمَقَامِ.

وَقَدْ سَأَلْتُ الشَّيْخَ قَاسِمَ الْمَغْرِبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَلْ يُمْكِنُ ذَلِكَ؟

فَأَجَابَ بِالْمَنْعِ وَكَأَنَّكَ أَلْبَسْتَنِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ خُلْعَةَ عَظِيمَةٍ.

وَحَالُ الشَّيْخِ مُصْطَفَى حَالُ الْعَارِفِينَ الَّذِينَ قَالَ فِي وَصْفِهِمْ سَيِّدِي مُحَمَّدِي الدِّينُ عليه السلام فِي كِتَابِ «الْعِبَادَةِ»: تَنْقُضِي أَعْمَارَ الْعَارِفِينَ وَهُمْ مَعَ الْحَقِّ عَلَى أَوَّلِ أَقْدَامِهِمْ فَلَمْ تَفِ لَهُمْ أَعْمَارُهُمْ بِمَا تَعَلَّقَتْ بِهِ هَمُّهُمْ مِنْ إِقَامَةِ حَقُوقِ الْحَقِّ الَّتِي عَلَيْهِمْ، وَهُمْ فِي الْغَيْبِ مَشْهُودُونَ وَفِي الشَّهَادَةِ مَغِيبُونَ، فَهُمْ لَيْلَةُ الْقَدْرِ الَّتِي هِيَ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرِ، وَلَيْسَ وَرَاءَ الْآلَافِ مَرْتَبَةٌ، فَإِنَّهَا آخِرُ مَرَاتِبِ أَسْمَاءِ الْإِعْدَادِ فِيهَا يَفْرُقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ.

وَعَنِ الْعَارِفِ ظَهَرَ هَذَا الْفَرْقَانِ فِي الْعِلْمِ وَالرُّوحِ، فِيهَا تَنْزَلُ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ.

كَذَلِكَ قَلْبُ الْعَارِفِ مُخْتَلِفُ الْمَلَائِكَةِ بِضُرُوبِ الْأَوَامِرِ، فَإِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ زَالَتْ لَيْلَةُ الْقَدْرِ، فَصَارَ نُورًا بَعْدَ مَا كَانَ ظَاوِيًا وَجْهَيْنِ، وَهُنَا أَسْرَارٌ لِأَهْلِ اللَّهِ مَصُونَةٌ عَنْ أَعْيُنِ الْأَغْبَارِ آدَ آهَ آهَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ الْحَلِيمَ أَوَاهُ.

قال الشعراني رحمه الله في «الجواهر والدرر» وهذا الكتاب التقطه من فوائد شيخه سيدي علي الخواص رحمه الله الكبريت الأحمر: سألت شيخنا رحمه الله عن صلاة ثابت البناني في قبره كما ذكروه في «طبقات الأولياء» هل يُثاب عليها كما يُثاب على ما كان من أعماله قبل الموت.

فقال: نعم، لكن بحكم حرق العادة لقوله عليه السلام: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله»<sup>(١)</sup>؛ فالبرزخ معدود في حق مثل هذا من وقت التكليف.

بن قال بعضهم: إن وقت التكليف باقٍ حتى يسجد أهل الأعراف سجدة يرجع بها ميزانهم، ثم يدخلون الجنة.

قال: فلولاً أن تلك السجدة في زمن التكليف ما أغنت عنهم شيئاً والله أعلم.

فقلت له: إذا لم يتحقق العبد في دار الدنيا بمقام من المقامات، فهل يعطاه في الآخرة؟ فقال رحمه الله: إن سأل ذلك من باب المنة فجائز أن يعطاه، وإن كان من باب الجزاء فلا؛ إذ النرقي في الآخرة لا يكون إلا في أعمالٍ حصلها المكثف هنا ولو في البرزخ على ما في قصة ثابت في قبره على ما قدمناه.

فقلت له: فإذا صدقت نية العبد في شيء، وتعلقت همته بحصوله، فهل يكون له في الآخرة؟

فقال: نعم إن شاء الله تعالى كما إن من مات قبل الفتح عليه في طريق القوم يُرقع إلى محل همته.

وقال في موضع آخر: سألت شيخنا رحمه الله عمن وقع له صلاة في قبره كتابت البناني هل يكتب الله له ثواب تلك الصلاة مدة البرزخ، أم عمله لا ثواب فيه كأهل الجنة؟

قلت: أفهم تمثيله أن هناك أعمالاً ولا ثواب فيها.

وفي الحديث: «إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون، ولا يتنفلون، ولا يبولون، ولا يتغوطون، ولا يتمخطون ولكن طعامهم ذلك جشاء ورشح كرشح المسك، يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس»<sup>(١)</sup>. رواه مسلم، وأحمد، وأبو داود عن حار.

قال: فقال الذي أعطاه الكشف: إن الله تعالى يكتب له ثواب عمله إلى أن يخرج من البرزخ.

فقلت له: فهل يتوضأون في قبورهم لذلك؟

فقال: لا حاجة لهم إلى وضوء؛ لعدم وقوع الحدث منهم.

فقلت: فهل يؤذنون ويقيمون؟ فقال: نعم.

كما ورد في حق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، فقلت له: فهل يكتب لهم ثواب قضاء حوائج الناس إذا خرج شخص من قبره، وقضى حوائج الناس؟

فقال: نعم يكتب له ثواب ذلك كحكم صلاحهم في البرزخ على حد سواء.

فقلت له: هل الصورة التي تخرج من قبورهم صورة ملك، أو صورة تنشأ من همهم بحسب اعتقاد صاحب الحاجة فيهم.

فقال: كل ذلك يكون، فتارة يوكل الله تعالى بقبر ذلك الولي ملكاً يقضي حوائج الناس، كما وقع للإمام الشافعي، وسيدي أحمد البدوي، والسيدة نفيسة، وتارة يخرج الولي بنفسه، ويقضي الحاجة؛ لأن الأولياء الإطلاق في البرزخ والسراح لأرواحهم.

فقلت له: فهل حكم الأنبياء كذلك؟

فقال: نعم لكن من وقع له خطاب من قبر نبي؛ فذلك عين النبي لا مثال له، ومما إذا سمع خطابه من غير قبره؛ فهو مثال لا حقيقة؛ لأن ذات النبي منزّهة عن كلفة الجيء والرواح.

(١) رواه مسلم (٤/٢١٨٠)، وأحمد (١/٢٣٠).

فانظر رحمك الله بعين الإنصاف إلى ما قدّمناه من السادة الأشراف، وصفاهم الحميدة وأقواهم السديدة، وكونهم بعد خروجهم من دار التكليف لم يدعوا أعمال البر، وبعضهم يتطلبها في دار الجزاء والتشريف، واقتدائها الأخ بمن سلف، وترج من مته أن يغفر لك ما قد سلف.

واعلم أن صاحب الذي ينهضك حاله أو يدلك على الله مقالته في هذا الزمان الذي ليله بضعف الاتّباع؛ قد أقمر عزيز الوجود كالكبريت الأحمر، فإن صاحب المعين كالماء المعين، والرفيق الرفيق هو الصديق الصديق، والأخوة الصابون كالأشنان والصابون يُعس بهم درن العين فيشهد المصاحب بعين قلبه نور العين شهود تحقيق فيضه، هتان لا شهود تحقيق زور وهتان.

ولعزة هذه الصحبة التي تُقتنى، قال السري قدس الله سره: لا تصح المحبة بين اثنين حتى يقول أحدهم للآخر: يا أنا.

وحكايات القوم في الاتحاد الروحاني وظهور أثره على الهيكل الجسماني وافرة كثيرة في كتبهم شهيرة.

ومن هنا قال الجنيد قدس الله سره: الأخ الحقيقي هو أنت إلا أنه غيرك في الهيكل.

وقيل للحكيم: من أربح الناس، قال: من ربح صديقاً صالحاً، وأنشد سيدي محي الدين قدس الله سره:

فليس حليّ إلا من يرى زكّلي ولا يزال مع الأحيان يُنصحيني

فالصحب الحق كالصابون، يُذهب ما في الثوب من دنس الأقدار والدرن، والغافل من نعبت به الأهواء فأدركه القوت، والكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت.

فإن الجهل عمي، والنهل يرى الظمأ، والجاهل بالأمر يضرب لمعرفة مندلاً، ويلقي نفسه في النار يظنها سمندلاً، فهو غلام ولا بد له من تنقيف ولو كان من قریش أو ثقيف.

والعالم العالم هو العالم الكامل، تنو المعاول عن صفاته، وتعجز المقاول عن صفاته.

نوافح نوافح أنفاسه تعطر الأعطار، ولوامع هوامع أقداسه تعم سائر الأقطار، تقاذقت دُرر بحره بسيفه: أي بساحله، وقطع عنق القواطع بسيفه.

فهذا الذي يحق لك أن تُرافق إن كنت بنفسك رافق، فمن صحب الأشراف؛ حصل له الإشراف، ومن لزم أهل السرف نزل عن منزلة الشرف كما قيل في هذا المعنى:

مَنْ عَاشَرَ الْأَشْرَافَ عَاشَ مُشْرِفًا وَمَعَاشَرَ الْأَبْدَالِ غَيْرَ مُشْرِفٍ  
أَوْ مَا تَرَى الْجِلْدَ الْحَقِيرَ مُقْبِلًا بِالْفَمِّ لَمَّا صَارَ جِلْدَ الْمُصْحَفِ

ولما رأى السيد الجليل إبراهيم الخليل عليه السلام صحبة آزر تضره تبراً منه واعتزل عنه، والإنسان قد تُدوى يده فيقطعها منه؛ ليسلم سائره، وأنشدوا:

وَمَا يَنْفَعُ الْجُرْبَاءُ قُرْبَ صَاحِبَةٍ إِلَّا سِيَهَا وَلَكِنَّ الصَّاحِبَةَ تَجْرِبُ

وقد ذكرنا بعض لوازم الصحبة وشروطها في رسالة الصحبة، فصحة الحق أحق.

ورد: «اللهم أنت صاحب في السفر والخليفة في الأهل»<sup>(١)</sup>.

والإنسان مازال مسافراً من عالم الغيب إلى عالم الشهادة إلى البرزخ إلى الحشر إلى الجنة أو النار نعوذ بالله منها، والحق مُصاحب عبده في هذه المواطن كلها بالإمداد والإسعاف والإسعاد.

وهذا سفرٌ ظاهرٌ، وله سفر باطن فمن تَخَلَّى إلى تَحَلَّى إلى تَجَلَّى، ومن سفر من عنده إلى سفر إليه إلى سفر فيه؛ وهو السير الدائم الذي لا ينقطع أبداً دنيا وأخرى، وهو سفرٌ معنوي لا حسي؛ وكل مَنْ وصل إلى حَقِيقَةِ سفر من هذه الأسفار قيل فيه واصل، وأما الحق فلا يُوصل إليه؛ لأن الوصول للمحدود، وتعالى الله عن الحدود، وقلنا في الألفية:

وَقَسَائِلُ بِالْوَصْلِ لِلْحَبِيبِ مُرَادُهُ زِيَادَةُ التَّقَرُّيبِ  
فَالْوُصُولُ لِلْمَحْدُودِ جَلَّ اللَّهُ عَنِ الْحُدُودِ لَيْسَ هُوَ إِلَّا هُوَ

(١) رواه مسلم (٩٧٨/٢)، وأبو داود (٣٣/٣)، والترمذي (٤٩٧/٥)، والنسائي (٤٦٠/٤).

قال سيدي محي الدين قَدَسَ اللهُ سرَّه في فتوحاته: وأما قول الآخر من أكابر الرجال لم يقل له: فلان يزعم أنه وصل، فقال: إلى سقر فإنه يريد بهذا أنه من زعم أن الله محدود يوصل إليه، وهو القائل: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤].

وثم أمر إذا وصل إليه سقطت عنه الأعمال المشروعة، وأنه غير مخاطب بها مع وجود عقد التكليف عنده، وأن ذلك الوصول أعطاه ذلك، فهذا هو الذي قال فيه الشيخ إلى سقر: أي هذا لا يصح؛ بل الوصول إلى الله يقطع كل ما دونه حتى يكون الإنسان يأخذ عن ربه، فهذا لا تمنعه الطائفة بلا خلاف.

وكان شيخنا أبو يعقوب يوسف بن بخلف الكومي وهو من أكابر أصحاب الشيخ أبي مدين ابن عم خليفة المغرب يقول: بينا وبين الحق المطلوب عقبة كثود ونحن في أسفل العقبة من جهة الطبيعة، فلا نزال نصعد في تلك العقبة حتى نصل إلى أعلاها، فإذا استشرطنا على ما وراءها هناك لم نرجع، فإن وراءها ما لا يمكن الرجوع عنه وهو قول أبي سليمان الداراني لو وصلوا ما رجعوا يريد إلى رأس العقبة، فمن رجع من الناس من قبل الوصول إلى رأس العقبة والإشراف على ما ورائها، فالسبب الموجب للرجوع مع هذا إنما هو طلب الكمال، ولكن لا ينزل بل يدعوهم من مقامه ذلك، وهو قوله على بصيرة فيشهد، فيعرف المدعو على شهود محقق، والذي لم يرد ما له وجه إلى العالم فيبقى هناك واقفاً وهو أيضاً المسمى بالواقف، فإنه ما وراء تلك العقبة تكليف، ولا ينحدر منها إلا من مات إلا أن منهم أعني: من الواقفين من يكون مستهلكاً فيما يشاهده هناك.

وقد وجد منهم جماعة، وقد دامت هذه الحالة على أبي يزيد البسطامي وهذا كان حال أبي عقاب المغربي وغيره.

ومن كلام سيدي نجم الدين الكبري قَدَسَ اللهُ سرَّه في أول قصيدة من أوزان العجم

وهي:

اخْرُجْ عَنِ الْمَكَانِ يَا صَارِمَ الزَّمَانِ      واسْبَحْ سَبَاحَ حُوتٍ فِي قَلْبِ الْمَعَانِ  
لَا تَبْتَغِي اتِّصَالاً فَالْوَصْلُ نَعْتَ جِسْمِ      أَنِّي أَرَى دُنُوءاً أَدْنَى مِنَ النَّدَانِ



العَسْدُ لَيْسَ يَرْضَى فِي رَقَّةٍ شَرِيكًا فَالَرْتُ كَيْفَ يَرْضَى فِي مُلْكِهِ بَثَانِي

قال اليافعي رحمه الله تعالى في نشر المحاسن: وأخبرني بعض الأولياء من شيوخ اليمن أنه كنمه السيد الخليل الولي الكبير العارف بالله تعالى محمد بن أبي بكر الحلبي قدس الله سره بعد أن انشق قبره، وخرج إليه منه وهو مشدود الوسط.

قال: فقلت له: يا سيدي أراك مشدود الوسط.

قال: نحن بعد في الطلب من زعم أنه قد وصل فقد كذب؛ لأنه لا يوصل إلا إلى محدود، والله يتعالى عن النهايات والحدود.

قلت: قول هذا السيد من زعم أنه وصل فقد كذب؛ صحيح، وقول غيره من الشيوخ: فلان قد وصل وذكرهم الوصال والوصل والاتصال صحيح أيضاً.

والجمع بين ذلك: إن مراد الشيخ المذكور من توهم أنه قد وصل إلى مقام ليس فوقه مقام، أو إلى نهاية ليس فوقها مطلب فقد كذب؛ لأن فضل الله ليس له نهاية، فما من مقام إلا وفوقه مقام يمكن أن يصل إليه العبد بفضل الله تعالى.

ومراد من أطلق من الشيوخ فقط الوصول، وما في معناه من الألفاظ المذكورة الوصول إلى مقام معلوم عندهم يصل الولي فيه إلى أشياء من المشاهدات للصفات والاطلاع على عالم الملكوت والمعارف والأسرار، وغير ذلك مما لا يطالع عليه غيرهم مع اعتقادهم أن فوق ذلك مقامات ليس لها نهاية.

وهذا كما نقول في جماعة من الأئمة: إنهم بلغوا رتبة الاجتهاد مع علمنا أن ذلك ليس هو نهاية العلم، فمن بلغ تلك الرتبة يقال له: مجتهد، ومن تعداها يقال له أيضاً: مجتهد مع التفاوت وعدم البلوغ إلى نهاية لا يستفيد المجتهد بعدها علماً.

وهذا الذي ذكرته في الوصول ما ظهر لي ولا كتبته حتى وجدت بحمد الله تعالى ما يؤيده من كلام السيد الخليل الكبير العارف بالله تعالى الإمام السالك المحقق شيخ الإسلام

شهاب الدين السهروردي قدس الله روحه<sup>(١)</sup> قال فيما روينا عنه في كتاب «العورف»:

(١) هو الشيخ الجليل السيد الحفيل أستاذ زمانه وفريد أوانه، مطلع الأنوار ومبوع الأسرار. دليل الطريقة، وترجمان الحقيقة، أستاذ الشيوخ الأكابر، الجامع بين علمي الباطن و ظاهر، قدوة العرفين، وعمدة السالكين، العالم الرباني، المربي أبو حفص عمر ابن محمد السكري الصوفي السهروردي، مصنف كتاب عورف المعارف، المشتمل على مكنونات المعارف، ومصونات الخاسن. والبطائف، وغير ذلك من التصانيف الحسنة الجامعة بين بداعة الملاحاة، وبراعة الفصاحة، وحلاوة العبارة المشتملة على درر المعارف ومواقيت الحكم، وطلاوة الإشارة المحتوية على حياة القلوب، وشفائها من السقم، وعقيدته معروفة مشهورة موصوفة مشكورة، وكان إذا أشكل عليه شيء من أمرها منها، يرجع فيه إلى الله تعالى ويستحيره حول بيته ويتضرع إليه في التوفيق لإصابة الحق والتحقيق، وكان فقيهاً شافعي المذهب، كثير الاجتهاد في العبادة والرياضة.

تخرج عليه خلق كثير من الصوفية في المجاهدة والخلاوة، ولم يكن في آخر عمره مثله.

صحب عمه الشيخ الإمام أبا النجيب، وعنه أخذ التصوف والرعة.

وصحب أيضاً قطب الأولياء وقدوة الأصفياء الشيخ عبد القادر الجيلي، ثم انحدر إلى البصرة إلى الشيخ أبي محمد بن عبد، ورأى غيره من المشهورين، وكان شيخ الشيوخ ببغداد، وكان له مجلس وعظ عليه قبول وله نفس مبارك.

قال ابن خلكان رحمه الله: ورأيت جماعة ممن حضروا مجلسه وقعدوا في خلوته فكانوا يحكون غرائب مما يطرأ عليهم فيها من الأحوال الخارقة.

وكان كثير الحج، وكان أرباب الطريق من مشايخ عصره يكتبون إليه من البلاد صور فتاوى يسألونه عن شيء من أحوالهم، وسيأتي آخر الفصل إن شاء الله تعالى.

قال ابن نقطة: كان شيخ العراق في وقته صاحب مجاهدة وإيثار وطريقة حميدة ومروءة نامة، وأوراد على كبر سنه.

وقال ابن النجار: كان شيخ وقته في علم الحقيقة، واتهت إليه الرياسة في تربية المريدين، ودعا الخلق إلى الله تعالى، قرأ الفقه والخلاف والعربية، وسمع الحديث، ثم انقطع، ولازم بيته، وداوم الصوم والذكر والعبادة إلى أن ظهر له قبول من الخاص العام، وعلا شأنه، وتكلم على الناس. وعقد مجلس الرعة في مدرسة عمه عبيدجلة، فحضر عنده خلق عظيم وظهر، واشتهر اسمه وقصد من الأقصار. وظهرت بركات أنفاسه في توبة العصاة، ورأى من الجاه والحرمة عند الملوك ما لم يره أحد.

وانظر في ترجمته: طبقات الشافعية الكبرى (١٤٣/٥)، طبقات المفسرين للدودوي (٨٩)، وفات الأعيان (٤٨٠/١)، مرآة الجنان (٧٩/٤، ٨٢)، وروضة الحبور (ص ١٧٦)، بتحقيقنا.

وَكُلٌّ مِّنْ وَصَلَ إِلَى صَفْوِ الْيَقِينِ بِطَرِيقِ الذُّوقِ وَالْوُجْدَانِ؛ فَهُوَ فِي رَتَبَةٍ مِنَ الْوُصُولِ، ثُمَّ يَتَفَاوَتُونَ.

فَمِنْهُمْ: مَنْ يَجِدُ اللَّهَ بِضَرِيقِ الْأَفْعَالِ وَهُوَ رَتَبَةٌ فِي التَّجَلِّيِّ فَيَنْبَغِي فَعْلُهُ وَفَعْلُ غَيْرِهِ وَتَوَقُّفُهُ مَعَ فَعْلِ اللَّهِ، وَيَخْرُجُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ مِنَ التَّدْبِيرِ وَالِاخْتِيَارِ وَهَذِهِ رَتَبَةٌ فِي التَّجَلِّيِّ فَيَنْبَغِي فَعْلُهُ وَفَعْلُ غَيْرِهِ لَوُقُوفِهِ مَعَ فَعْلِ اللَّهِ، وَيَخْرُجُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ مِنَ التَّدْبِيرِ وَالِاخْتِيَارِ، وَهَذِهِ رَتَبَةٌ فِي الْوُصُولِ.

وَمِنْهُمْ: مَنْ يُوقِفُ فِي مَقَامِ الْهَيْبَةِ وَالْأُنْسِ بِمَا يَكْشِفُ قَلْبَهُ مِنْ مَطَالَعَةِ الْجَلَالِ، وَهَذَا تَجَلُّلٌ فِي طَرِيقِ الصِّفَاتِ؛ وَهُوَ رَتَبَةٌ فِي الْوُصُولِ.

وَمِنْهُمْ: مَنْ يَرْقَى إِلَى مَقَامِ الْفَنَاءِ، مُشْتَمِلًا عَلَى بَاطِنِهِ أَنْوَارِ الْيَقِينِ وَالْمَشْهَدَةِ، مَغِيًّا فِي شَهْوَدِهِ عَنِ وَجُودِهِ، وَهَذَا ضَرْبٌ مِنَ تَجَلِّيِّ الذَّاتِ لَخَوَاصِّ الْمُقَرَّبِينَ، وَهَذَا الْمَقَامُ رَتَبَةٌ فِي الْوُصُولِ، وَفَوْقَ هَذَا حَقُّ الْيَقِينِ، وَيَكُونُ مِنْ ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا لِلْخَوَاصِّ لِمَحْ وَهُوَ سَرِيانُ نُورِ الْمَشَاهِدَةِ فِي كِسْفَةِ الْعَبْدِ حَتَّى يَحْظِيَ بِهِ رُوحُهُ وَقَلْبُهُ وَنَفْسُهُ حَتَّى قَالِبُهُ؛ وَهَذَا مِنْ أَعْلَى رَتَبِ الْوُصُولِ.

وَإِذَا تَحَقَّقَتْ الْحَقَائِقُ يَعْلَمُ الْعَبْدُ مَعَ هَذِهِ الْأَحْوَالِ الشَّرِيفَةِ أَنَّهُ يُعَدُّ فِي أَوَّلِ الْمَنَازِلِ، فَأَيْنَ الْوُصُولُ؟ هَيْهَاتَ مَنَازِلِ طَرِيقِ الْوُصُولِ لَا تَقْطَعُ أَبَدَ الْآبَادِ فِي عَمْرِى لَأَخْرَجَ الْأَبَدِيَّ! فَكَيْفَ فِي الْعَمْرِ الْقَصِيرِ الدُّنْيَوِيِّ!.

قَالَ الْيَافَعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ نَصَّهُ بِحُرُوفِهِ وَهُوَ كَلَامُ عَزِيزٍ نَفِيسٌ مِنْ إِمَامٍ مُحَقِّقٍ أُحْبِبْتُ نَقْلَهُ فِي هَذَا الْمَكَانِ؛ لِيَقِفَ عَلَيْهِ كُلٌّ مِّنْ وَقَفَ عَلَى هَذَا مِمَّنْ يَعْرِفُ الْوُصْلَ، وَيَجْهَهُ وَبَصْدُقَ بِهِ وَيَكْذِبُهُ مِنْ مُعْتَقِدٍ وَمُنْتَقِدٍ، وَكَلَامُ الشُّيُوخِ فِي ذَلِكَ كَثِيرٌ، ثُمَّ أَخَذَ يَذْكُرُ نَزْرًا مِنْهُ.

وَقَدْ تَكَلَّمَ عَلَى الْوُصْلِ وَأَسْرَارِهِ: وَالْفَصْلِ وَأَنْوَارِهِ، وَعَلَى الْعِبَادِيَّةِ وَتَرْكُهَا، وَأَسْرَارِ كُلِّ مِنْهُمَا سَيِّدِي مُحْيِي الدِّينِ قَدَّسَ اللَّهُ سِرَّهُ فِي فَتُوحَاتِهِ، وَهُوَ الَّذِي إِذَا تَكَلَّمَ بِالسَّرِّ وَخَوَافِيهِ كَانَ الْجَلْدِيرُ بِقَوْلِنَا فِيهِ:

إِذَا تَكَلَّمْ لَمْ يُبْقِ لِيْذِي لِسِنٍ قَوْلًا فَصِيحًا وَلَا فِهْمًا يَنْدِي فِيهِمْ  
وَهُوَ الَّذِي إِنْ يَكُنْ أَبَدًا مَلَا حَنِهِ تَرَى لَدَيْهِ مَلَا حَ الْكَوْنِ كَالْحَدَمِ  
وهو الحقيق بقول القائل من الأوائل:

إِذَا قَالَتْ حِزَامٌ فَصَدَّقُوهَا فَإِنَّ الْقَوْلَ مَا قَالَتْ حِزَامُ

وكلامه كالغيلم المغيبة بجمالها الذي لمقفل القلوب فاتح، أو العيلم المعينة التي تعين  
بفيضها المائح الماتح.

وقد ذكرنا طرفاً من معاني الوصل والوصال في شرح ورد السحر عند قولنا فيه: إلهي  
دُلِّي عَلَى مَنْ يَدُلُّنِي عَلَيْكَ، وَأَوْصِنِي إِلَى مَنْ يَوْصِلُنِي إِلَيْكَ، فراجعه تكن ممن أترب لا ممن  
ترب، وممن أعرب وما أغرب لماء الكؤوس شرب.

والحاصل أن مقام العبودية من أشرف المقامات، ودعوى الوصل لا تسلم لكل مدعٍ  
فإن له إشارات وعلامات، والدعوى موطن الامتحان وعنده يكرم المرء أو يُهين،  
وأنشدوا:

كُلُّ مَنْ يَدْعِي بِمَا لَيْسَ فِيهِ كَذَّبَتْهُ شَوَاهِدُ الْامْتِحَانِ

وكرر دعوى لا يُقام عليها دليل لا تُقبل ولو كان صاحبها إلى الحق دليل؛ لأن الحق لا  
تخفى لوائحه، والسحق لا ترقى حروفه وجوائحه، والحق قد أضاء بنور الصدق ما حوله  
والمبطل ليس لكلامه على القلب صوله وإن كان له جوله، فالدعوى أم الرذائل وتركها أم  
الفضائل، فتمسك بذيل العبادة وبها تمسك، ولا تغتر ولو ساويت عباده والتحف ببدء  
العبودية، وارتشف ماء برد المقامات الشهودية، واتخذ العبودية شعاراً؛ لتكون أنوارها  
عليك شعاراً، ولا تقف إثر المنازلة للدين، واحذر له تدين، فسيندم غداً أبلغ من ندم  
الكسبي لما استبان النهار، والفرزدق لما أبان النوار، وإذا أشرف على النار وتحقق أنه في  
دمارٍ ووبار.

وتأمل ما قيل في القطب الغوث من أنه كثير الجماع، فإن فيه يذوق العبد مقام  
العبودية الذي هو لكل خير جماع؛ لأنه حالته لا يشوبها دعوى قوة ومدافعة؛ بل هي حالة

عجز ليرقع جهل القهر الإلهي رافعه، وأنزل عن رتبة الشهادة وسلّم القوس بآرئها، وأرق بالنفس لمعالي العبودية؛ لتشهد بآرئها.

قال سيدي محي الدين رحمته الله في كتاب «العبادة»: وقال: العبد إذا سلم من دعوى لسيادة سلم، فما قيل فيه عبد إلا ليقف عند ما قيل فيه من المثل ما هلك امرؤ عرف قدره، فما تعدى طوره فيأكل الحلال المحض بلا شبهة.

وقال: العبد المحض ظاهراً وباطناً من لا يملك شيئاً البتة، فإن ملك نقص من عبوديته على قدر ما ملك.

وقال: ما تسمى بالمغني إلا لكون الغني به، فمن اتّصف بصفة الغني فهو سيّد، ومن اتّصف بصفة الفقر؛ فهو عبد.

وقال: كن عبداً في غناك، وكن سيّداً في فقرك تكن كاملاً.

وقال: من أغناك فقد ولاك وأعظم الرلاية ولايتك على نفسك، فمن ولاه على نفسه يابعتُه جوارحه على السمع والطاعة له، وتلك العصمة في الأنبياء، والحفظ في الأتباع الأولياء من المؤمنين.

حدثني الأخ في الله لشيخ مصطفى بلغة الله مازل الصفاء عن نفسه: إنه قد خرج عن جميع ما يملك من سنين حتى ثياب بدنه، وملكها لبعض أصدقائه ثم أنه أعاره ما يحتاج إليه من ملبوس وغيره محبة في رتبة الفقر الكلّي الملازم، والعبودية التي من أمها كان ما رآه حازم.

قال الشعراني رحمته الله في «الخواهر والدرر»: قال: من عوائد النفوس استغناء الفقير بالله عن الناس؛ لأن شهود ذلك يحجبه عن الفقر إلى الله تعالى الذي هو صفته على الدوام والرجل عندنا إما هو من عرف قدره وتحقق بصفته، ولم يخرج عن مواضعه، وأبقى على نفسه، خلقه ربّه ولقبه واسمه الذي لقبه به.

وسمّاه في قوله: ﴿أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ [فاطر: ١٥]

يسمعوه فسأل الله التُّطْف.

وقال: من المكر الإلهي في التأولين من أهل الاجتهاد وغيرهم، ومن يعتقد أن كل مجتهد مُصيب ويدعو على غير بصيرة وعلمٍ قطعي.

وكذلك مكر الله تعالى بالخاصة خفي مستور في إبقاء الحال عليهم، وتأيدهم بالكرامات مع سوء الأدب الواقع منهم، فتراهم يتلذذون بأحوالهم، ويتهممون على الله في مقام الإدلال وما عرفوا ما أدخر لهم من المؤخذات نسأل الله تعالى العافية، قال.

وقال: مَنْ عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ حَيْثُ مَا وَصَفَهُ الشَّرْعُ فَهُوَ الْمُؤْمِنُ حَقًّا، وَمَنْ عَبْدَ اللَّهِ مِنْ حَيْثُ مَا دَلَّ عَلَيْهِ الْعَقْلُ فَهُوَ ضَعِيفُ الْإِيمَانِ، فَصَحَّةُ التَّوْحِيدِ هُوَ الْمَقْصُودُ، قَالَ.

وقال: لا ينقص الكَمَلُ من الرجال خوفهم من سَبِّعٍ أو ظالمٍ أو نحو ذلك؛ لأنَّ المراد النشأة الإنسانية أصلي، فالنفس أبدأً مجبولة على الخوف ولذة الوجود، والعدم لا يعدُّها لذة، وتوهم العدم العيني له ألمٌ شديد في النفوس لا يعرف قَدْرُهُ إِلَّا الْعُدْمَاءُ بِاللَّهِ تَعَالَى. فكل نفسٍ تجزع من العدم أن تلحق به أو بما هو به، وتهرب منه وترتاع وتُخَافُ على ذهاب عينيها، فالكامل أضعف الخلق في نفسه لما يشهده من الضعف في تألمه بقرصة برغوث، فهو ردمٌ ملآن بذلِّه لنفسه مع شهوده أصله علمًا وحالًا وكشفًا، ولذلك لم يصبر قط من رسولٍ ولا من نبيٍ ولا وليٍ كامل في حضوره أنه ادَّعى دعوى تناقض العبودية: ﴿وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾. [العنكبوت: ٤٤].

وقال سيدي محي الدين قَدَسَ اللَّهُ سِرَّهُ في العبادات: مَنْ حَافِظٌ عَلَى أَدَاءِ الْعِبَادَاتِ ذَاقَ طَعْمَ الْعِبُودِيَّةِ. وَمَنْ لَمْ يَحَافِظْ عَلَيْهَا كَانَ مِنَ الْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا.

وقال: لَا بِشَعْلِكَ عَنْ حِفْظِ مَا كَلَّفْتَ شَاغِلَ فَإِنْ أَقَامَكَ وَعَمَلْتَ؛ حَفِظْتَكَ اللَّهُ بِمَا حَفِظَ بِهِ الْذَكَرَ.

وقال: عنيك بالعبادة والشكر، فإن ذلك يمنحك الزيادة، والعبادة تورثك العزَّ بدينه الذي لا يُرام.

واعلم أن علامة المعرفة أو العلم بالله تعالى الخوف منه، والخوف يستدعي الموافقة

معرفة الحق إمتثال أوامره واجتناب نواهيه، وهذه هي حقيقة العبودية وغرة الخوف عنه - في الحديث: «لو خِفتم الله حق خيفته لعلمتم العلم الذي لا جهل معه، ولو عرفتم الله حق معرفته لزالتم لذعائكم الجبال»<sup>(١)</sup> رواه الحكيم عن معاذ.

وعنه عليه السلام: «لو تعلمون ما أعلم؛ لبكيتم كثيراً ولضحكتكم قليلاً وخرجتم إلى الصعدات تجارون إلى الله تعالى لا تدرّون تنجون أو لا تنجون»<sup>(٢)</sup>.

وعنه عليه السلام: «لو تعلمون ما أنتم لأقول بعد الموت ما أكلتم طعاماً على شهوة أبداً، ولا تشرتم شراباً على شهوة أبداً، ولا دخلتم بيتاً تستظلون به، وخرجتم إلى الصعدات تدمون صدوركم وتبكون على أنفسكم»<sup>(٣)</sup> رواه ابن عساكر عن أبي الدرداء.

قال في المختار: واللحم صوت الحجر، والشئ يقع بالأرض وليس بالصوت الشديد.

وفي الحديث: «والله لا أكون مثل الضبع تسمع اللدم حتى تخرج فتصاد»<sup>(٤)</sup>.

وعنه عليه السلام: «رأس الحكمة مخافة الله»<sup>(٥)</sup> رواه الحكيم وابن لآل عن ابن مسعود.

وعنه عليه السلام: «كان الناس يعودون داود يظنون أن به مرضاً وما به إلا شدة الخوف من الله تعالى»<sup>(٦)</sup> رواه ابن عساكر عن ابن عمر.

وصح عنه عليه السلام: «إنه كان يقوم من الليل حتى تفتطرت قدماه، ولما قيل له: يا رسول الله أتجدد على نفسك وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، قال: أفلا أكون عبداً شكوراً»<sup>(٧)</sup>.

(١) رواه الحكيم الترمذي في الوارد (٢٣٦/١)، وأبو نعيم في الحلية (١٥٦/٨).

(٢) رواه البخاري (٢٤٤٥/٦)، ومسلم (٦١٨/٢)، وأحمد (٢٥٧/٢).

(٣) ذكره نسوي (٣١٨/٥).

(٤) رواه ابن عساكر في تاريخ دمشق (٤٥٧/٤٢).

(٥) رواه السبكي في الفردوس (٢٧٠/٢)، والبيهقي في المنعجب (٤٧١/١).

(٦) رواه أبو نعيم في الحلية (١٣٧/٧)، وذكره المسوي في فيض القدير (٥٤٤/٤).

(٧) رواه ابن حبان في المحروحين (٣١/٢)، وابن المبارك في الزهد (٣٥/١).

وكان يقوم في تهجدَه على إحدى رجليه فأُنزل الله عليه: ﴿طه\* مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾ [طه: ١، ٢]: أي والمعنى على أحد الأوجه طأها: أي الأرض بكل قدميك، وكان مع علمه بما إليه يصير يبكي في صلاته حتى تبطل من بكائه الحصى.

وفي الحديث: «ليس شيء أحب إلى الله تعالى من قطرتين؛ قطرة دمع من خشية الله تعالى، وقطرة دم يهراق في سبيل الله تعالى»<sup>(١)</sup>.

وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: «لأن آدمع من خشية الله أحبُّ إليَّ من أن أتصدق بألف دينار»<sup>(٢)</sup>.

وقيل: أوحى الله تعالى إلى شعيب عليه السلام: هب لي من عنقك الخشوع، ومن قلبك الخشوع، ومن عينيك الدموع، وأدعني تجدني قريباً.

وروي عن مجاهد أنه قال: بكى داود عليه السلام أربعين يوماً وهو ساحد لا يرفع رأسه حياءً من الله تعالى حتى نبت من دموعه المرعى، وغطى رأسه فنودي: يا داود أجائع أنت فتطعمهم؟ أم ظمآن فتسقى؟ أم عار فتكسى؟ أم مظلوم فتنتصر لكَ؟ فزاد بكاءه بهذا الخطاب، فأُنزل الله عليه التوبة والمغفرة.

قال الله عز وجل: ﴿فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ﴾ [ص: ٢٥].

وروي: إنه كان يحمل القدح والماء في ثلثه؛ ليشرب منه فلا يضعه حتى يملاؤه ويفيض من دموعه، فإذا كان هذا حال أنبياء الله تعالى الصفوة الخيرة الذين لا يشبهون إلا خيره ولا يعرفون غيره معرفة تمام وكمال، جامعة للجلال والجمال، فكيف بمن دونهم في هذه الرتبة العلية، والمنزلة الواضحة الجليلة.

وعن وهب بن منبه رحمه الله: سجد آدم عليه السلام على جبل الهند مائة عام يبكي حتى حرت دموعه في وادي سرنديب، فأبَت الله تعالى في ذلك الوادي من دموعه الدارصيني

(١) رواه الترمذي (١٩٠/٤)، والديلمي في الفردوس (٣٨٤/٣)، وابن عدى في الكامل (٨٠/٧).

(٢) رواه الديلمي في الفردوس (١٧٤/٥).



والقرنفل وغير ذلك من الطيب، وجعل طير ذلك الوادي: الطاووس.

فهذه البكاء إلا من شدة الخوف الذي هو علامة معرفة الحق سبحانه وتعالى،  
ودليل الإيمان.

قال الله تعالى ﴿وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥].

وقال: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨].

ونقل سيدي الشيخ إسماعيل بن سودكين في آخر شرح المشاهد<sup>(١)</sup> ان الذي تلقاه من فهم  
شيخه سيدي محي الدين قدس الله سره قال: ثم لتعلم أن العلة التي تصدك عن طريق  
الاستقامة الكامنة غير منحصرة، مستقرها كتاب الله تعالى.

وحديث رسول الله ﷺ: «فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون وإني لك  
بالأمن»<sup>(٢)</sup>.

ورسول الله ﷺ يقول: «اللهم إني استغفرك مما علمت ومما لم أعلم، فقليل له: آتخاف  
يا رسول الله؟ فقال: وما يؤمنني والقلب بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبه كيف  
يشاء»<sup>(٣)</sup>.

والله تعالى يقول: ﴿وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ [الزمر: ٤٧]  
فالإنسان محل للتغيير، قابل لكل صفة ترد عليه.

ولذلك قال بعض العارفين: لو عرضت علي الشهادة عند باب الدار، والموت على  
التوحيد عند باب الحجرة لاخترت الموت عند باب الدار على الشهادة؛ لأنني لا أدري ما  
يعرض لقلبي من التغيير عن التوحيد إلى باب الحجرة، فكن على حذر ما دام تركيبك.

قال الله تعالى لموسى عليه السلام في التوراة: يا ابن آدم لا تأمن مكري حتى تجوز على  
الصراط.

(١) هو شرح مختصر (أتم الله تحقيقه).

(٢) رواه الطبراني في الكبير (٢٥٣/١٢)، والبيهقي في الشعب (٢٧١/١).

(٣) ذكره الماوي في فيص القدير (١٣١/٢).

السيوف الخداد في أعناق أهل الرندة والإجد

فألفات رحمك الله كثيرة: والضريق دقيق أدق من الشعرة، وأحد من السيف لا ينبت عنه إلا أهل العناية، فباللحظة والخطوة تُزل الأقدام.

لا ترى أن أبا سليمان الداراني يقول: سمعت من بعض الأمراء شيئاً فأردت أن أنكر فحفت أن يقتلني؛ وما خفت من الموت ولكنني خفت أن يعرض لقتلي نثرين للحق عدد خروج روعي؛ فكففت.

فانظر حذرهم من الزلل مخافة الفوت، فإن أردت أنوارهم وأسرارهم؛ فاسد آثارهم.

وقال في «نواقيح الأسرار» وسألته رحمه عن قول القائل.

إِن عَيَّا ثَرَاكَ فِي الدَّهْرِ يَوْمًا نِلَّكَ عَيْنٌ مِنَ الْعَمَا فِي أَمَانٍ

فقلت: أصبح عدم الخوف لصاحب هذه العين والمقام؟

فقال أيده الله تعالى: ثم أصل ينبغي أن تعلمه وتتحقق به.

قلت: إن شاء الله يا سيدي.

قال: وهو أن لا تحكم على الله تعالى بشيء ولو بلغك أعلا المراتب وأكملها، وقال لك: رَضِيتُ عنك رضائي الأكبر، فبعد هذا كله لا تأمنه، ينبغي أن تُؤثي الألوهية حقها.

وانظر إلى الخير الذي ورد عن جبريل وإسرافيل عليهما السلام: إنهما كانا يبكيان فقال لهما الحق وهو أعلم: ما الذي يبكيكما؟

فقالا: نخوفاً من مكرك.

فقال لهما سبحانه: كذلك فكونا والسلام.

وقال سيدي محيي الدين قَدَسَ اللهُ سِرَّهُ فيما لا يعول عليه: كل حالٍ أو كشفٍ أو علمٍ يعطيك الأمان من مكر الله تعالى لا يعول عليه.

وقال: البشري بالأمان من مكر الله تعالى بطريق الكشف لا يعول عليه، فإنه من عبود

سِرِّي حُصِّنَ لَدُنَّهَا

وقد سيدي محمد البكري قدس الله سره في «الأسرار» في رسالته «أخبار الأحبار»:  
«قد جاء عن حدِّنا أبي بكر الصديق عليه السلام: إنه كان يكثر البكاء خوفاً من ربه ورهبا  
ولصراعا باله ورعاً».

فقبيل به في ذلك: هذا وأنت بشرٌ النبي ﷺ بالخنة.

فقال: أخشى أن يكون ذلك مُعلِّقاً على شيء.

فانظر هذا التحريُّ الجليل من هو في هذه الأمة نظير إبراهيم الخليل، وقد وُصف له في  
مرض موته عليه السلام الماء والعلس، فجاء له بالقدح منه ناقصاً، فلما أمسكه أخذ به البكاء حتى  
طفح القدح من دموعه، وبكا لبكائه من كان حاضراً ولم يشرب من القدح شيئاً، وسئل  
عن سبب ذلك.

فقال: كنت مع رسول الله ﷺ فرأيتَه يدفع عن نفسه شيئاً، ولم أرَ معه أحداً.

فقبيل: يا رسول الله ما الذي تدفعه عن نفسك؟

فقال: هذه الدنيا تمثَّلت لي، فقلت لها: إليك عني ثم رجعت، فقالت: إنك إن قلت مني  
لم يفلت مني من بعدك، فكأنه خاف أن يكون هذا القدح منها عليه السلام.  
وكان عليه السلام إذا حضر وقت الصلاة تغيَّر لونه، فيسأل عن ذلك.

فيقول: جاء وقت الأمانة التي عرضها الله ﷻ على السموات والأرض والجبال فأبينَ  
أن يحملنها، وأشفقن منها، وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً، وكان يُسم منه رائحة  
الكبد المشوي.

حدِّثنا شيخنا الملا عبد الرحيم الهندي المشهور عندنا بالأزبكي نفعا الله به: إنه رأى  
في بعض الكتب أن الصديق الأكبر عليه السلام كان يستعمل الذكر القلبي على طريق النقشبندية  
مع حبس النفس رغبة في حصول الجمعية الكلية ومشاهدة الذات العلية، ومن طيب ذاك  
نحلي وفراط التحلي كان لا يتنفس إلا عند الصباح مرة، فتشم الحيران منه رائحة اللحم

لمشوى فتصورت من ذلك ظناً منهم أنه يطبخ اللحم في داره ولا يُنيلهم منها، وشكته إلى النبي ﷺ فأخبرهم أن هذه الرائحة التي تجدها رائحة كبده، وليس هناك لحم أو ما في هذا معنى.

وقد سبكت معنى هذه القصة في الألفية في فضل الذكر وأقسامه، وكيفية الذكر لقلبي فقلت:

وَقَدْ حَكَى لِي شَيْخُنَا الْمَقْدَامِ	عَبْدَ الرَّحِيمِ الْأَرْبَكِيِّ الْهُمَامِ
هَدَى أَصْلَ فِي بِلَادِنَا اشْتَهَرَ	بِالْأَرْبَكِيِّ وَقَضَلَهُ فِيهَا ظَهَرَ
عَنْ جِدْنَا الصَّدِيقِ سَامِي اللَّهْجَةِ	مِنْ حُجِّهِ يَلْزُمُ كُلُّ مُهْجَةٍ
بِأَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمَسَا مَرَّةً	وَمَا لِعَقْلِهِ الْحَبِيبِ خَامَرَهُ
لَمْ يَتَنَفَّسْ لَيْلَهُ بِالْمَرَّةِ	إِلَى الصَّبَاحِ يُظْهِرُهُ مَرَّةً
فَيَبْدُو مِنْ تَنَفُّسِ الْأَسْرَارِ	رِيحَ لَحُومٍ شُبْتُ بِالنَّارِ
فَاشْتَكْتَ الْجِيرَانَ لِلْحَبِيبِ	عَلَى الصَّدِيقِ مُرْتَضَى الْقَرِيبِ
بِأَنَّهُ يَشْوِي اللَّحُومَ عِنْدَهُ	وَرِيحُهَا يَضْرِبُنَا فَصْدَهُ
فَاعْتَذَرَ الْهَادِي إِلَى الْقَصَادِ	بِأَنَّ دَا مِنْ زَفَرَةِ الْأَكْبَادِ

ولقد جرى معه الكلام في فضائل الصديق ﷺ فقال: لقد رأيت في الجامع الكبير حديثاً من أن الشيطان لا يتمثل بصورته.

قال: وكتبت عليه مطلباً، قلت: وقد رأيته في الإكمال للشيخ علي بن حسام الدين التقي الهندي الذي رتب فيه الجامع الكبير.

والحديث: «مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتِمَثَّلُ بِي، وَمَنْ رَأَى أَبَا بَكْرَ الصَّدِيقِ فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَاهُ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتِمَثَّلُ بِهِ»<sup>(١)</sup> رواه الخطيب والديلمي عن حذيفة وسعيد بن منصور.

(١) رواه البخاري (٥٢/١)، ومسلم (١٧٧٤/٤)، والترمذي (٥٣٥/٤).

وكان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه يُقرع باب حذيفة بن اليمان في جنح الليل ناكياً، ويقول: ناشدتك الله لما عدت عليك رسول الله صلى الله عليه وسلم أسماء المنافقين فهل عدت عمر فيهم؟ فكان حذيفة يبكي ويقول: أنت لست منهم ورب الكعبة.

فيقول عمر: يا حذيفة أنت عندي صادق القول، ولكن عملي يشبه عمل القوم؛ وكان يقول: ليت أم عمر لم تلد عمر، يا ليتها كانت عاقراً لم تعالج حملها إلا من يأخذها بما فيها ولها، وكان يمرّ بالآية من ورده، فيسقط حتى يعاد منها أياماً، وكان في وجهه خطان أسودان من البكاء.

وقال سيدي محيي الدين قدس الله سره في كتابه «روح القدس في مناصحة النفس»: قلت لها: فلا مع الأحرار أنت ولا مع الموالي، فصغرت وقالت: كل ذلك لم يكن انتقل عن هذا، قلت: نعم هذا عثمان بن عفان رضي الله عنه.

روينا بالسند الصحيح عن شرحبيل بن مسلم: إن عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يطعم الناس طعام الإمارة، ويدخل بيته فيأكل الخبز والزيت، ناشدتك الله يا نفسي هل فعلت هذا مع أصحابك قط أثرتهم باللطيف واستأثرت بالخشن؟ فقالت: لا والله بل كنت على أحد وجهين معهم، إن لم يكن عندي طعام غير ما جعلت بين أيديهم شاركهم فيه، وإن كان عندي أرق منه أكلت منه وخدي، ذلك مثل الحلوى والخشكتان وغير ذلك، وأقول: هذا غذاء لئلي، وألبس علي نفسي بهذه الترهات حتى لا أتغص به عند أكله.

وأقول: هؤلاء الإخوان في محل التربية، فينبغي ألا أزرع حب الشهوات في قلوبهم بإطعامي لهم مثل هذا، ومقامي لا يؤثر فيه مثل هذا الطعام، فلا بأس بتناولني إياه فأكفه على هذه الحالة، وقد عمت عن مطالبة الحق في موارنة المعاشرة، وأدناها أن أشاركهم في خشونتهم لما أعرفه من تأثير الحقائق، ولا شك أن عثمان رضي الله عنه ما فعل هذا في بدايته، فتجد عنه مندوحة؛ وإنما فعده بعد التمليك، قلت لها: بارك الله فيك يا نفسي إذ أنصفت.

قالت: الحق أحق أن يتبع هات غيره.

قلت ها: هذا عليُّ بن أبي طالب عليه السلام باب مدينة العلم البوي، وصاحب الأسرار وإمامها.

روينا بالسند الصحيح عن ضرار بن ضمرة الكندي قال: أشهد بالله لقد رأيت عليًّا في بعض موافقه وقد أرحى الليل سدوله، وغابت نجومه يتمثل في محرابه قابضاً لحيته الشريفة يتململ تململ السليع أعني: اللذيع، ويكي بكاء الحزين، فكأنني أسمع الآن وهو يقول: يا ربنا يتضرع إليه، ثم يقول للدنيا: أبي تغررت أبي تشوقت، هيهات هيهات غرّي غري وقد أبنتك ثلاثاً! فعمرك قصير، ومجلسك حقير، وخطرك كبير، أوتة من قلة الرد وبُعد السفر ووحشة الطريق.

روينا من حديث نوفل البكاني قال: رأيت علي بن أبي طالب كرم الله وجهه خرج فنظر إلى النجوم، فقال: يا نوفل أراقداً أنت أم راقم.

فقلت: بن راقم يا أمير المؤمنين.

فقال: يا نوفل طوى الزاهدين في الدنيا الراعبين في الآخرة! أولئك قوم اتخذوا الأرض بساطاً وتراها فراشاً وماءها طيباً والدعاء والقرآن ديناراً وشعاراً، رفضوا الدنيا على منهاج عيسى عليه السلام يا مجوراً تحوي هذه الألفاظ الرقيقة البليغة ليس لها سواحل ناشدتك الله يا نفس هذا عليٌّ عليه السلام على تمكّنه فيما تدّعيه من المقام والحال، قد علم المقام وعمله وأحكمه ووفّى احقائق حقّها على أتم الوجوه، ولم يحتج إلى تلويحات الأحوال كما فعلت أنت وأكثر العارفين الذين انبسطوا بعد قبضهم، وأنسوا بعد هيبته، وجمعوا المال بعد ما كانوا رموا به، فرجعوا فرجع عنهم، فتخلّوا عنهم في الحاصل وهم في الغائب.

انطري يا نفس تمكّنه في المعارف، وتبرّزه في صدور الواقف، وضره بيده إلى صدره فيقول: إن ها هنا علوماً جمّة لو وُجدت لها حملة.

وهذا عمله في خلوته يخاطب دنياه بلسان ومولاه بلسان توحيداً مكملّاً، وتمييزاً، محقّق لم يخلط بين الحقائق ولا داخل الرقائق بعضها على بعض، أحكم الحال والمقام، وعلم بأنها ليست بدار مقام، فعاملها معاملة الراحل، فعّل الحكيم الحازم لم تحبّه مخاطبته لدنياه

بسان هجر والقلا، وتحسره على فلة الزاد وبُعد الطريق وذكر الوحشة بعد تحصيل الأس  
وتغيصه اندارجين على منهاج من وجد شيئاً من غير شهوة فلم يعلق بقلبه كون، ولا  
يخجه ذلك كله عن تحققه في المشاهدة؛ بل ذلك تمكين حيث أعطى المواطن حقّه  
ونصف ربّه ونفسه وديّاه وآحرتّه، فبقى حرّاً في وقته، أي كل دي حقّ حقّه في نفسه.

نشدك بالله يا نفس على معرفتك القاصرة ومشاهدتك هل صاحبت هذا الحر  
ستصحاب هذا الإمام؟

قالت: لا والله؛ إنما هي بوارق تلمع، وأهلة تطلع في أوقات دور أوقات والغلب  
لشتت، ومن رأيت من المتشيخة المتصرف فيها، والآخذ من طياتها من جهة حقائق  
الإيجاد اسليبي والاستخلاف الذي صح لي، وهو نقص في الحكمة حيث لم أكن مثل علي  
عليه السلام بحكم الوطن، والله ما لي شبيه إلا بمن غاط في المسجد، وصلى في المرباض.

وهكذا كل من وسّع على نفسه في الدنيا من عالٍ ودون، فالكل والله تافه وفي العماية  
تائه بما لله وإنا إليه راجعون، لولا أني أريد أن أقف على أحوال هذه السادة؛ نظويت  
معك بساط المناظرة، وعدّلنا عن هذه المحاضرة.

فقد رماني هذا الزمان بداهية ما أرى لها ناهية، وقاصمة ما أرى لها عاصمة وقد  
سُمت لبرهان العلم، واستسلمت نسلطان الحكم، ومن مثل علي وهذا مقامه ومن يُعده  
وهذا كلامه، لو لم ينبّه لغفلتنا عن شرف منزلته إلا بسكوت الحصى في كفه؛ لكان  
ذلك تنبيهاً لكل قلب نبیه، فيا سوء ما كنت فيه! جزاك الله عني خيراً، زدني زادك من  
حكمة وإيقاناً وحفاً وتبياناً.

قال: ففت لها: نعم هذا الذي بشرت غير ما مرة أنك في مقامه أبو بكر الصديق عليه السلام.  
روينا بالسند الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما: إن أبا بكر الصديق عليه السلام خرج حين  
توفي رسول الله ﷺ، وعمر ﷺ يكلم الناس.

فقال: احسن يا عمر، فأبى أن يجلس.

فقال: اجلس يا عمر، فنشهد أبو بكر ثم قال: أيها الناس من كان يعبدُ محمدًا، فإن

محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت. ثم تلا قوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً﴾ [آل عمران: ١٤٤].

فسكن حاشتهم بالقرآن وهو لم يزل ساكن القلب مع الرحمن، أنشدك بالله يا نفس هل حصلت بالسّر الذي تدّعي أنه حصل لك من الحقّ حالاً ومقاماً من تعظيم الله تعالى ما علمت به تعظيم من عظمة الله تعالى إيّاه، ثم وفّيته حقّه في ذلك بكل شيء هالك إلا وجهه، من غير أن يسقط باستيلاء سلطان عظمة الله تعالى من قلبك عظمة خير العالين إلى من دونه؟

قالت: لا والله يا وليي إنما أنا بين فناء وبقاء وتلاش وانتعاش وإقبال وإدبار ووصوب ورجوع، وما كنت فهمت هذا من هذا الكلام الذي خرج من فم الصديق حتى نبّهني عليه، ولا سمعته من أحد من أشياخنا، ولا رأيته على أن لنا بحثاً وأسراراً في اصحابة وتعظيمهم ومكانتهم ما سبقت إليه، ولا رأيت أحداً ممن لقّيته من أصحابنا عثر على ذلك، إلا أنهم يمججون فيه، ويؤمنون حوله، ولم يجلبوا لتحصيله مغباً وإنما هو وهب إلهي لا يوصل إليه بعمل وهم يظنون بالاستعداد والمجاهدة.

ثم أخذ يسرد عليها من أحوال هؤلاء السادة الرجال، ويذكر لها أسراراً ما ينهها عليه بما يفوق السحر الحلال.

وقد ذكرت لك كلامه بتمامه؛ لتأمل في تحقيق مقصوده ومرماه؛ ولتنبّه بما أسلفته إلى رد قول: من ضلّ عن سواء السبيل إن الشريعة لأهل الحجاب لا لأهل التحقيق، وفعه والتشريع للتشريع، لا أن مقامه يقتضي ذلك.

فانظر هذا القول الفظيع ونحن نرى إلى الله تعالى من كل قول يُظنّ حكماً من أحكم ظاهراً الشريعة ذات المشاهد العلوية والمعاهد الرفيعة.

وأقول كما قال الإمام الشافعي رحمته: امنت بالله وبما جاء من عند الله على مراد الله تعالى، وأمنت برسول الله وبما جاء به رسول الله من عند الله على مراد رسول الله.



وَأَيْنَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَيَوْمَ الْحِسَابِ عَدَمَنْ يَعدِلُ لِلْإِشَارَةِ، وَيَدْعُ صَرِيحَ نَصْرِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، فَهَلْ هَذَا إِلَّا زَيْغٌ عَنْ طَرِيقِ السَّدَادِ، وَانْحِرَافٌ عَنْ صَوْبِ الصِّرَافِ، وَأَخْذُ السَّدَادِ وَجَاهٍ مَنْ وَهَبَ فِي حِسَابِهِ حَتَّى ظَنَّ الْوَهْمَ الْوَاضِحَ ضَمَقًا، وَالضَّبِقَ فِي عِرْفَانِهِ لَطْفَهُ بِلَوْغٍ شَاوٍ الْمَعْرِفَةَ قَبْلَ أَوَانِهِ، فَعَوَّقَ بِسَبَبِ اسْتَعْجَالِهِ أَنْ يَخْصَ بِجَرْمَانِهِ، وَوَقَعَ فِي مَهْوِي الْمَهْوَى، وَمَلَّ عَنْ قِبَةِ رَيْنِ الْاسْتِثْوَاءِ عَلَى ظَهْرِ حُبِّ الظُّهُورِ الَّذِي يَقْصُمُ الظُّهُورَ اسْتَوَى، وَلَوَى عَنَانَهُ لِلْقُصُورِ عَنْ عُلَى الْقُصُورِ، فَاخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَغَوَى.

وَرَبَّمَا يَقُولُ بَعْضُ مَنْ غَرِقَ فِي لَجَجِ الضَّلَالِ وَثَوَى: إِنَّ النُّشْرِيَّةَ عِلَّةٌ لِقِيَامِ نِظَامِ الْعَالَمِ، وَهِيَ لِلتَّقْوِيمِ كَالِدَوَاءِ، فَمَنْ زَالَ سَقَمُهُ وَحَصَلَتْ لَهُ الْمَعْرِفَةُ اسْتَغْنَى عَنِ الدَّوَاءِ؛ لِمُشْيِهِ عَلَى نِسْوَاءِ.

وَهَذَا ضَلَالٌ وَاضِحٌ، وَانْخِلَالٌ لَجْهَلٍ صَاحِبِهِ فَاضِحٌ، نَسَأَلُ اللَّهَ السَّلَامَةَ لَنَا وَلِسَائِرِ إِخْوَانِنَا بِجَاهِ مَنْ ظَلَمَتْهُ الْغَمَامَةُ، أَوْ يَخْشَى الْعَاقِلُ بَعْدَ الْعُرْوَةِ الْوُثْقَى الَّتِي لَيْسَ لَهَا انْقِصَامٌ مَخَاصِمَةٌ، مَبْطُلٌ مَوْصُوفٌ بِأَنَّهُ أَلَدُ الْخِصَامِ.

وَهَذِهِ السُّنَّةُ الْغَرَاءُ وَاضِحَةُ الْأَعْلَامِ، ثَابِتَةُ الْأَحْكَامِ بِإِتْقَانٍ وَإِحْكَامٍ، فَمَنْ حَادَّ عَنْهَا، فَلَا طَهَارَةَ لَهُ إِلَّا بِلَسِيفٍ، وَقَاتِلُهُ مُثَاقِبٌ مَأْخُوذٌ لَا يُوصَفُ بِحَيْفٍ، فَالْخَوْفُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى سِيمَةُ الْعَارِفِينَ، وَالْأَمْنُ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ صِفَةُ الْقَوْمِ الْخَاسِرِينَ.

وَلَنَذْكُرْ لَكَ مَنَّةَ ذِكْرِهَا الشَّعْرَانِي آخِرَ مَنْنِهِ الْوَسْطَى فَعَسَى أَنْ يَسْتَيْقِظَ الْوَسْنَانُ وَيَسْلُكَ الْحَائَةَ الْوَسْطَى.

قَالَ سَيِّدِي عَبْدُ الْوَهَّابِ الشَّعْرَانِي رحمته الله: وَمَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيَّ، وَتَفَضَّلَ كَثْرَةَ حِلْمِهِ عَلَيَّ، وَعَنْدَمَ مَعْدِجَتِي بِالْعُقُوبَةِ عَلَى شَيْءٍ مِنْ ذُنُوبِي الَّتِي لَا تَحْصَى عَدَدًا، مَعَ أَنِّي اسْتَحَقُّ عِنْدَ نَفْسِي خَسْفَ الْأَرْضِ بِي، وَالْمَسْخَ لَصُورَتِي لَوْلَا حِلْمُهُ تَعَالَى عَلَيَّ، وَإِمْنَالَهُ، وَهَذِهِ اِنْعَمَةُ الْمُبَارَكَةِ مِنْ أَعْظَمِ مَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِهِ عَلَيَّ بَعْدَ نِعْمَةِ الْإِسْلَامِ وَالْعَافِيَةِ.

كما ورد مرفوعاً: «سلوا الله العفو والعافية فإنه ما أعطى عبداً في الدنيا بعد الإسلام مثلهما»<sup>(١)</sup>.

وبهذه النعمة يكون ختام الكتاب! إذ هي أكبر نعمة يجب على العبد الاعتراف بها؛ لأنها محط رحال الأولين والآخرين.

وفي الحديث: «لا يدخل أحد الجنة بعمله، قالوا: ولا أنت يا رسول الله، قال: ولا أنا إلا أن يتغمّدني الله برحمته»<sup>(٢)</sup>.

وكان سيّد الطائفة أبو القاسم الجنيد رحمه الله تعالى يقول: ينبغي للعد أن يختم أعماه كل وقت بالاستغفار.

ولقوه تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [الأُنْفَال: ٣٣].

وتقدّم قوله في مقدمة الكتاب: لا يبلغ العبد كمال الشكر لله تعالى حتى يرى نفسه أنها ليست بأهل أن تنالها رحمة الله ﷻ. وإنما رحمة الله لها من باب المنة والفضل.

وفي القرآن العظيم: إن يوسف الطيّب قال: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١].

فذكر ما أنعم الله به عليه قياماً بواجب الشكر له تعالى، ثم خاف أن يكون ذلك استراجاً من حضرة الإطلاق التي يفعل الله منها ما يشاء، فسأل ربّه أن يتوفاه مسلماً ويلحقه بالصالحين، هذا مع كونه معصوماً، ولكن من شأن الخواص أن بهضموا نفوسهم بين يدي الله ﷻ لا سيما عند الانتقال من هذه الدار، فإن ذلك متعين، ولكل وقت حال يناسبه.

كم أن اللائق بمن وقع في معصية أن يقول: سبحان الحليم، أو لا إله إلا أنت

(١) روى الإمام أحمد في مسنده (٣/١، ٧) صحيح.

(٢) رواه أحمد (٤٥١/٢)، والحكيم الترمذي في النوادر (٩٥/١).

سحائك إلى كنتُ من الظالمين، أو استغفر الله العظيم ونحو ذلك، ولا يناسبه قراءة نحو: «أصوب ولا فروع فقه عاطلة فافهم».

ولا تظن يا أحي أن قولي عن نفسي: إني قد استحققت الخسف بي، لولا حمد الله تعالى، تواضع مني، وهضم لنفسي، وإنما ذلك قولٌ بحق وصدق، فإن الله تعالى قد حسف نعمكم كانوا أقل منّا ذنوباً.

فروى الإمام أحمد والبخاري مرفوعاً: «بينما رجلٌ ممن كان قبلكم خرج في بُردين حضرين يختال فيهما، إذ أمر الله الأرض فأخذته فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة»<sup>(١)</sup>.

وروى البخاري ورواته رواية الصحيح مرفوعاً: «إن رجلاً كان في حُلّة حمراء يتبختر بختال فيها، فخسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة»<sup>(٢)</sup>.

وروى الشيخان مرفوعاً: «بينما رجلٌ يمشي في حُلّة تعجبه نفسه؛ إذ خسف الله تعالى به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة»<sup>(٣)</sup>.

قلت: وقال في المختار: وتجلجل في الأرض ساخ فيها ودخل.

وفي الحديث: «إن قارون خرج على قومه يتبختر في حُلّة، فأمر الله الأرض فأخذته فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة»<sup>(٤)</sup>، قال.

وفي البخاري عن ابن عباس: «إن ذلك كان في زُقاق أبي هُب بمكة، وممن رآه حين حسف به العباس بن عبد المطلب عليه السلام»<sup>(٥)</sup>.

وروى الترمذي وغيره مرفوعاً: «بيت قومٌ على لهو ولعب، فيصبحون وقد مُسحوا قردة وخنازير»<sup>(٦)</sup>.

(١) رواه أحمد (٤٠/٣).

(٢) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٢٦/٥)، والمنذري في الترغيب والترهيب (٣٠٧/٣).

(٣) رواه البخاري (٢١٨٢/٥)، والديلمى في الفردوس (١٦/٢).

(٤) رواه مسلم (١٦٥٤/٣)، وأحمد (٢٢٢/٢).

(٥) لم يُقف عليه في البخاري.

(٦) رواه الطبري (٢٢٦/٧)، وذكره ابن حزم في المحلى (٥٩/٩).

السيوف الحداد في أعناق أهل الرندقة والإحاد:

وفي رواية للترمذي: «بييت قومٍ على هوٍ ولعبٍ؛ إذ حسف الله بأولهم وآخرهم»<sup>(١)</sup>.

فانظر يا أخي إلى هذه الأمور التي وقع الخسف بأهلها تجدها دون ذنوبنا بيقين. ولا يستبعد وقوع الخسف به في هذا الزمان المبارك الحال، إلا كل غافلٍ عن الله وعن العمر بأحكامه والأدب معه.

ووالله ثم والله لو ذاق أحدنا شيئاً من الأدب والحياء مع الله تعالى؛ لو جد ذنوبه من كثرتها لو أنها قسّمت على جميع أهل الأرض لاستحقوا بها الخسف والهلاك، ولكن سبحان من سبقت رحمته غضبه.

ويؤيد ما قلناه قوله ﷺ في ماعز: «لقد تاب توبةً لو قسّمت على أهل الأرض لوسعتهم»<sup>(٢)</sup>.

فكما كنت التوبة من بعض الناس إذا قسّمت على أهل الأرض تسعهم، فكذلك القول في الذنب الواحد من بعض الناس، لو قسّم على جميع أهل عصره لكفاهم سوءً ومقتاً.

ويوضح ذلك: إن من أطاع الله تعالى؛ فقد أحسن إلى جميع الخلق. ومن عصاه فقد أساء إلى جميع الخلق.

كما يعرف ذلك النكمل من العارفين، فلا يتعقلون قط أنه إذا نزل على أحد من أهل أقليمهم بلاءٌ إلا بواسطة ذنوبهم دون ذنوب ذلك الأحد، حتى يكاد يذوب من الخجل والحياء من الله تعالى ومن خلقه؛ لحجابه عن شهود ذنوب الناس، فيرى أنهم أخذوا به فقط، وذنوب غيره كلها مغفورة.

وقد دُقت هذا المقام والله الحمد، وورثته عن سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى.

(١) رواه البخاري (٧٤٦/٢)، والنسائي (٣٨٥/٢)، وابن حبان (١٥٥/١٥).

(٢) رواه مسلم (١٣٢٢/٣)؛ وأبو داود (١٣٤/٤)، والبيهقي (٢١٤/٨).

وعن سيدى عمر الضرير النبتى<sup>(١)</sup>.

وصاحب هذا المشهد لا يصير له رأس ترفع بين الناس؛ بل يستحي أن يجالس أحداً من المسلمين لا سيما في المحافل.

وقد قدمنا في هذا الكتاب: إن مالك بن دينار كان يستحي أن يرفع رأسه عن الأرض وإنه كانت السحابة تمر عليه وهو يُملي الحديث فيقطعه، ويقول: اصبروا حتى تمر هذه نسحابة، فإنى أخاف أن يكون فيها حجارة ترمي بها.

وإنهم طلبوه مرة؛ ليخرج معهم للاستسقاء، فقال لهم: أخاف أن تمطروا حجارة سبي ولم يخرج<sup>(٢)</sup>.

وكذلك كان السري السقطي<sup>(٣)</sup> في الخوف، وكان إذا استيقظ من نومه يمسح

(١) قال الشيخ المصنف: أحد أصحاب سيدس أبي العباس الغمري، وكان من الرجال المعدودة في شتات، وكان صاحب همة، يكاد يقتل نفسه في قضاء حاجة الفقراء، توفي سنة نيف وتسعمائة، ودُفِنَ في ببيت في زاويته، ولم أجمع عليه غير مرة واحدة، فدعا لي بأن يستري الله بين يديه في القيامة. ر. نظر: الطبقات الكبرى (١١٤/٢).

(٢) هو أبي الحسن سري بن المغلس أبو الحسن السقطي. أحد رجال الطريقة وأرباب الحقيقة، كان يحد رمانه في الورع وعلوم التوحيد. وهو خال الجنيد وأستاذه، صاحب معروف الكرخي، وكان يحد زمانه في الورع والأحوال السنية وعلوم التوحيد وهو أول من تكلم فيها ببغداد، إليه ينتمي أكثر شيوخ. وحكي عن عبد الله بن الفضل أنه قال: حضرت السري السقطي وهو يحود بنفسه فدحضني عيه فرآني أنكي، فقال لي: ما لك تبكي؟ فقلت: لما أرى بك؟ فقال: لا تبك لأني قد حسبت حسبى مع الله تعالى، كنت أطله عشرين سنة حتى وجدته، فلما وجدته استخدمني عشر سنين، ثم أكايني سكرت عشر سنين، ثم شوقني فاشتقت إليه عشر سنين، ثم أفاني ففيت عشر سنين، وأنا الآن أومل أن ر. فأبقى له وبه ومعه، فينبغي يا أبا محمد تهنيي.

وحكي أنه لما توفي روي في المنام، فقيل له: ما فعل الله بك؟ فقال: غفر لي ولمن حضر جنازتي. روى علي، قال الرائي: فإنى ممن حضر جنازتك وصلى عليك، قال فأخرج درجاً درجاً ونظر فيه فم ر. به اسمي، فقلت: بنى قد حضرت فطر، فإذا اسمي في الحاشية.

وسبب زهده: أنه كان يجول في السوق ويتردد إلى معروف الكرخي.

حبه بيده، ففعل به في ذلك.

فقال: أخاف أن يكون الله تعالى قد مسح صورتي صورة خنزير وأنا نائم عن حصرته.

وكان يقول: أشتهى أن أموت في بلد غير بغداد، ففعل له في ذلك.

فقال: أخاف أن لا يقبلني قري فافتضح فيسيء الناس ظنهم بأمثالي، وكانت المرأة لا تدركه فينظر فيها وجهه، ويقول: أخاف أن يكون وجهي قد أسود من سوء ما أتعاطاه كثيراً ما كان ينظر في طاق أنفه إذا فقد المرأة ﷺ.

قت، ونقل صاحب الرسالة في ترجمته أنه قال: التصوف اسم لثلاثة معاني وهو الذي يطفىء نور معرفته نور ورعه، ولا يتكلم بباض من علم ينقضه عليه ظاهر الكتاب، ولا خمسة الكرامات على هتك أستار محارم الله تعالى.

وقال قبر هذا: سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول: سمعت أبا بكر الرازي يقول: سمعت أبا عمرو الأنماطي، يقول: سمعت الجنيد يقول: ما رأيت أعبد من السري السقطي ست عليه ثمان وتسعون سنة ما رؤي مضطجعاً إلا في علة الموت.

وقال: وأحسن الأشياء خمسة: البكاء على الذنوب، وإصلاح العيوب، وطاعة علام الغيوب، إخلاء لرين من القلوب، وأن لا يكون لما تقوى ركون.

وقال: لو أن رجلاً دخل إلى بستان فيه من جميع ما خلق الله من الأشجار عليها كلما خلق الله من إصبار يخطبه كل طير منها بلعة، وقال له: السلام عليك يا ولي الله، ثم سكنت نفسه إلى ذلك لكان في يده نفسه أسيراً.

وفي بغداد في سنة إحدى وخمسين، وقيل: سبع وخمسين ومائتين، وقبره بالشونيزية ظاهر يزار.

و ينظر في ترجمته: حلية الأولياء (١٠/١١٦، ١٢٦) الرسالة القشيرية (ص ١١٢)، وفيات الأعيان لابن حسان (١/٢٥١)، وصفة الصفوة (٢/٢٠٩، ٢١٨)، وتاريخ بغداد (٩/١٨٧، ١٩٢) ولبديّة و نهابة لابس كثير (١١/١٣)، و امرأة الحنان (٢/١٥٨)، و شمرات الذهب (٢/١٢٧)، و طنفدت شعري الكرمي (١/٨٦)، والوفي في الوفيات للصعدي (١٨/٢١٢٩)، و كتابها الحمين، وروضة خور، والانتصار (ص ٢٥٧) بتحقيقنا.

ثم قال القشيري رحمه الله ويحكى عن السري أنه قال: منذ ثلاثين سنة أنا في الاستغفار عن قولي الحمد لله مرة، وقيل: كيف ذلك؟

قال: وقع ببغداد حريق فاستقبلني واحد، فقال لي: حيا حانوتك.

فقلت: الحمد لله؛ فمذ ثلاثين سنة أنا بادم على ما قلت؛ حيث أردت لنفسى خيراً مما أردت للمسلمين.

وبسند له قال: سمعت السري يقول: اللهم مهما عذبتني بشيء، فلا تُعذِّبني بذلّ الحجاب.

وبسند له قال: دخلت يوماً على السري وهو يكي.

فقلت: ما يكيك؟ فقال: جاءتني البارحة الصبيّة.

فقلت: يا أبت هذه ليلة حارة وهذا الكوز أعلقه ها هنا، ثم حملتني عيناى، فمذ فرأيت جارية من أحسن الخلق قد نزلت من السماء.

فقلت: لمن أنت؟ قالت: لم لا يُشرب الماء المبرّد في الكيزان، فتناولت الكوز فضربت به الأرض، وقال الجنيد: فرأيت الخزف المكسور لم يرفعه ولم يمسه حتى عفا عليه التراب.

ثم قال الشعراني رحمه الله وتقدّم في هذا الكتاب أيضاً عن سيدي عبد العزيز الديري رحمه الله: إن جماعة سألوه كرامة تقويّ اعتقادهم فيه؛ ليأخذوا عنه الطريق.

فقال: يا أولادي وهل ثمّ كرامة لعبد العزيز في هذا الزمان أعظم من أن الله تعالى يمسك به الأرض إذ مشى عليها ولا يخسفها به وقد استحق الخسف من سنين.

وهذا الذي ذكرته عن السري السقطي، وعن سيدي عبد العزيز الديري رضي الله عنهما هو صورة حالي أيضاً بحمد الله تعالى، وما أرى جميع ما أطلعت عليه من العلوم والأسرار، وعلمته من الطاعات والخيرات إلا في كفة السيئات يوم القيامة، وإنا نشكر الله تعالى عن ذلك من حيث الاسم فقط، ولو قدّر أني رأيت أي ناجٍ في بعض الأوقات؛ فإنما ذلك غرورٌ بنفسى واستدراجٌ.

وقد سبقني إلى نحو ذلك الحسن البصري عليه السلام فإنه كان يقول: والله لو حلف حافئ  
بأعمال الحسن البصري أعمال من لا يؤمن بيوم الحساب، لقلت: صدقت يا أخي فلا  
تكفر عن يمينك.

ومن المشهور عن سيدي عبد القادر الجيلي عليه السلام أنه قال: قدمي هذه على رقبة كل  
ربي لله تعالى من باب التحدث بالنعمة، ثم لما حضرته الوفاة بكى، وقال: ليت أُمِّي لم  
تدني، وكان رأسه على مخدة، فقال: أنزلوا رأسي من على المخدة وضعوها على الأرض  
فذلك هو الحق الذي ينتهي أمر العبيد إليه، فعن الله يرحم ذلِّي بين يديه.

فكان في ختامني لهذا الكتاب بهذه النعمة تأسُّ بسيدي عبد القادر عليه السلام، وكذلك وقع  
لإمامنا الشافعي عليه السلام أنه كان ينشد حال صحته:

وَلَوْ أَنَّ الشَّعْرَ بِالْعُلَمَاءِ يَزْرِي	لَكُنْتُ الْيَوْمَ أَشْعَرَ مِنْ لُبِيدٍ
وَأَشْجَعُ فِي الْوَعْيِ مِنْ كُلِّ لَيْثٍ	وَأَلْ مَهْلَبِ وَأَبِي يَزِيدٍ
وَلَوْ أَنَّ خَشْيَةَ الرَّحْمَنِ رُبِّي	حَسَبْتُ النَّاسَ كُلَّهُمْ عَبِيدٍ

ثم لما دنت وفاته سُئِلَ كيف حالك يا أبا عبد الله؟ فقال: كيف من أصبح من الدنيا  
راحلاً ولأهلها مفارقاً لسوء علمه ملاقياً، ثم أنشد:

وَمَا قَسَى قَلْبِي وَضَاقَتْ مَذَاهِبِي	جَعَلْتُ الرَّجَا مِنِّي لِعَفْوِكَ سُلْمًا
تَعَاظَمَنِي ذَنْبِي فَلَمَّا قَرِنَتْهُ	بِعَفْوِكَ رَبِّي كَانَ عَفْوُكَ أَعْظَمًا
فَذَنبِي عَظِيمٌ مِنْ قَلَمٍ وَحَادِثٍ	وَعَفْوُكَ يَا ذَا الْجُودِ أَعْلَى وَأَجْسَمًا

فاعتبر حال هؤلاء الأكابر، وانقد للحق ولا تكابر، واقتد هؤلاء السادة الأشراف  
بمحصل لك الإشراف والإشراف، واعدل عن صحبة الصغار فإن فيها الصغار، ومتى رأيت  
قلبك خلا من الخوف فهو خراب، ومتى سكنته فقد ملئت يد صاحبه من الخير، وحمي  
بقسي وخراب، وأنشدوا في الخوف:

عَلَى قَدَرِ عِلْمِ الْمَرْءِ يَعْظُمُ خَوْفُهُ	فَلَا عَالَمَ إِلَّا مِنَ اللَّهِ خَافُهُ
وَأَمِنْ مَكْرِ اللَّهِ بِاللَّهِ حَاحِلُ	وَخَافُفَ مَكْرِ اللَّهِ بِاللَّهِ عَارِفُ



واعلم أن علامة محبة الله اتباع رسوله ﷺ.

قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١].

فعلى قدر الانساع يكون الارتفاع والانتفاع، وعلى قدر الابتداع يكون الانخفاض والالتضاع.

قال أبو الفيض ذو النون المصري رحمه الله: من علامات المحبة متابعة حبيب الله ﷺ في أخلاقه وأفعاله وأوامره ونواهيه وسنته.

وقال أبو حمزة البغدادي رحمه الله: من علم طريق الحق سهل الله عليه سلوكه، ولا دليل على الطريق إلى الله تعالى إلا متابعة الرسول ﷺ في أفعاله وأقواله وأحواله.

وقال أبو إسحاق بن داوود الرقي رحمه الله: علامة محبة الله إيثار طاعته، ومتابعة نبيه ﷺ.

وقال الشيخ أبو الغيث اليميني رحمه الله: أنا مقيد بشعرة من الشريعة.

وقال: إني لأرى سيف القدرة معلّقاً فوق رأسي بشعرة إن ملت كذا أو كذا؛ قُطِعَ رأسي.

وقال في أثناء كلامه: ولا شك أن برهان السعادة متابعة النبي ﷺ على قدر ما جرت به العادة فرضاً ونفعلاً، وبرهان الشقاوة وترك متابعتة يقيناً.

وقال أيضاً: إن نار كل مخلوق عندنا مخالفة النبي ﷺ قولاً واحداً، وجنة كل مخلوق عندنا موافقته ﷺ.

قال الشيخ أسعد اليافعي رحمه الله: قلت يعني: أن مخالفته ﷺ استحقاق الشقاوة بالنار بمقتضى العدل، وموافقته علامة السعادة بالجنة بمحصول الفضل؛ لأنهما مؤثرتان فيهما؛ إذ قد فرغ من السعادة والشقاوة عند أهل السنة.

قال الله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ [النساء: ٨٠].

ومن عصاه فقد عصا الله؛ لأنه لا يأمر إلا بما أمر الله به، فمن خالف أمره فقد خالف أمر الله.

ول تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٣، ٤] والمحبة  
والمخالفة لا يجتمعان.

وأنشدوا:

تَعْصِي الْإِلَهَ وَأَنْتَ تُظْهِرُ حُبَّهُ      هَذَا لَعَمْرِي فِي الْقِيَاسِ شَنِيعُ  
لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَأَطَعْتَهُ      إِنَّ الْحَبَّ لَمَنْ يُحِبُّ مُطِيعُ

فَمَنْ عَرَفَ اللَّهَ أَحَبَّهُ، وَمَنْ قَرَّبَهُ، وَمَنْ قَرَّبَهُ أَشْهَدَهُ، وَمَنْ أَشْهَدَهُ خَافَهُ، وَمَنْ خَافَهُ  
أَطَاعَهُ، وَمَنْ أَطَاعَهُ عَلِمَهُ، وَمَنْ عَلِمَهُ كَلَّمَهُ، وَمَنْ كَلَّمَهُ كَانَ لَهُ، وَمَنْ كَانَ الْحَقُّ لَهُ نَالَ  
مَطْلُوبَهُ وَأَمَمَهُ، فَعَلَى قَدَرِ الْمَعْرِفَةِ يَكُونُ الْحَبُّ، وَعَلَى قَدَرِ التَّقَرُّبِ بِالذَّوْفِلِ وَالْفَرَائِضِ يَكُونُ  
الْقُرْبُ.

وقد تكلمنا على بعض علامات المحبة وآدابها وأسرارها في رسالة «تسليية الأحزان  
وتصليية الأشجان»، وفي رسالة «الوارد الطارق واللمح الفارق»، وفي شرح: «الورد  
واحِب مَنْ حَلَعَ عَذَارَهُ وَأَبْدَى جَهْدَهُ تَرَكَ اعْتِزَارَهُ».

قال سيدي عمر قدس الله سره:

وَحَلَعَ عَذَارِي فِيكَ قَرَضٌ وَإِنْ أَبَى      اقْتَرَابِي قَوْمِي وَالْخَلَاعَةَ سُنِّي

قال الشيخ قاسم الحاني في رسالة: «سير السلوك إلى ملك الملوك»:

وَيَاكَ أَوْ تُزَلْ مَكَ الْقَدَمِ، وَتُظَلَّ أَنْ الْمَرَادُ بِخَلَعَ الْعَذَارَ تَرَكَ الْأَوَامِرَ الشَّرْعِيَّةَ كَمَا يَظُنُّهُ  
الضَّالُّونَ الْمَضُّونَ الْمَلَاَحِدَةَ الزَّانِدَةَ الَّذِينَ لَمْ يَخْرُجُوا مِنْ عَالَمِ الطَّبِيعَةِ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَمَمٌ  
بِالْحَقِيقَةِ وَلَا اتِّبَاعٌ لِلشَّرِيعَةِ؛ فَيَتْرَكُونَ الصَّلَاةَ وَالصُّومَ، وَيَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ، وَيَفْعَلُونَ  
الْمُنْكَرَاتِ، وَيَدْخُلُونَ الْخَمَّارَاتِ وَالْقَهْوَاتِ، وَمَعَ هَذَا كُلِّهِ يَدَّعُونَ أَنَّهُمْ مُوَحِّدُونَ وَأَنَّهُمْ  
مُحِبُّونَ حَضْرَةِ الْحَقِّ، وَأَنْ مَا هُمْ فِيهِ هُوَ خَلَعَ انْعِذَارَ، وَأَنْ مِثْلَهُمْ قَدْ سَقَطَ عَنْهُ التَّكْلِيفُ،  
وَلَمْ يَعْنَمُوا فَانْلَهُمُ اللَّهُ أَنْ هَذَا كُفْرٌ وَضَلَالٌ وَبُعْدٌ عَنْ حَضْرَةِ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، وَلَا  
يُؤَافِقُ مَذْهَبًا مِنَ الْمَذَاهِبِ وَلَا يُؤَافِقُ دِينًا مِنَ الْأَدْيَانِ، وَمَا أَشْبَهَ أَصْحَابَ هَذَا الْمَذْهَبِ  
الْحَمِيرَ فِي الْأَكْلِ الْكَثِيرِ وَالشَّرْبِ الْكَثِيرِ وَعَدَمِ الْمَبَالَاةِ وَعَدَمِ الْحَيَاءِ مِنَ الْخَلْقِ فِي قَضَاءِ  
شَهَوَاتِهِمْ بَيْنَ النَّاسِ.

السيوف الحداد في أعناق أهل الرندقة والإلحاد

وحذر أيها العارف أن يغلب هذا الشيطان عليك، وتعتقد أن المراد من خلع العذار هذه الأمور النفسانية والأهواء الشيطانية؛ بل المراد من خلع العذار أنك تفعل الأفعال الموافقة للشرعية المسقطة لجأهك وتعظيمك عند الخلق، والموجبة لعدم اعتنائهم بك وعدم توقيفهم لك بأن تحمل حاجة بينك على ظهرك، وتحمل طبق العجين على رأسك وتخبره، وتنقل الماء إلى عيالك وإلى إخوانك، وتختلف هذه الأفعال باعتبار الأشخاص فقد تكون هذه الأشياء مسقطة لجأه بعض الناس، وقد يكون فيها تعظيم لبعضهم.

فينبغي لك أن تنظر الأشياء التي تُسقط جأهك عند الناس وتفعلها والله هو الوكيل عليك، فإن أحسنت أحسنت لنفسك، وإن أسأت فعلى نفسك فلا تلبس عليك، فإن وخامة اتلّس راجعة عليك، وإيّاك أن تفعل ما يخالف الشرع؛ وتقصد به إسقاط جأهك من أعين الخلق بأن تشرب الخمر وتفعل شيئاً من المحرمات، فإن هذه دسيسة شيطانية تقطعك عن مطلوبك، فإن المحرمات من خواصها ظلمة القلب، ومنى أظلم القلب شهد الأشياء على خلاف ما هي عليه، ووقع الخطب، وأنت إن كنت صادقاً في طيب الأشياء المسقطة للجأه المباحة الشرعية تراها أكثر من الرمل والذر.

وفائدة خلع العذار الشرعي؛ قطع الموانع التي تمنع عن لقاء المحبوب وهي كثيرة جداً، لا يقطعها كلها إلا خلع العذار بالوجه الشرعي، مثلاً اللبس الفاخر من بعض اقواطع؛ لأنه يحتاج من ابتلي به إلى تحصيله بأنواع الحيل والتعب، وهذا قاضٍ له عن محبوه، فإذا خلع العذار لبس ما وجده، وسهل عليه تحصيله وتوجهه إلى محبوه.

فهذه بعض فوائد خلع العذار، وقس على هذا المثال إن كنت عارفاً كل شيء يقصع عن حضرات القرب، ويصرف وجه السالك عن جناب الرب.

واعلم إنك يا حبيبي وأنت في هذا المقام مقام العشق لا يعسر عليك خلع العذار كما يعسر في غيره من المقامات؛ لأن هذا المقام مقام العشق، والعاشق يسهل عليه خلع العذار ولذلك لم نذكره في المقام الذي قبله ولا في الذي بعده؛ لأن كل مقام له مقام وما الله إذا كان على الوجه الشرعي، وما أنوره وما أكثر ثوابه وما أقبله عند العقلاء، وإن اغتباط منه الحُمقاء والسُفهاء.

واعلم إنك متى تمت خلع العذار ماتت نفسك الشيطانية القاطعة عن جناب الحق،  
بحصل لك خطاب من الروحانيين بأمر أو نهي أو خير، فلا تلتفت إلى شيء منه، وقل:  
بند. تم درهم في خوضهم يلعبون ولا يزدك خطايهم فرحاً ولا حزناً؛ لأن مقصد الجميع أن  
يهوك عن مصوبك. فلا تشتغل إلا بمحبوبك وإن لم تسمع شيئاً فهو أحسن في حقت  
والأصلح لك؛ لأن الطالب قد ينقطع عن السلوك بسبب سماع شيء من ذلك؛ لأنه شيء  
غريب ما سمع قط مثله، فيظن أنه خطاب الحق، وأنه وصل إلى مطلبه، فتفتر همته ويرجع  
في عالم الطبيعة، وهذا أيضاً من خطر هذا المقام، فكن منه على حذر، ولا تنقطع بشيء  
من الأنوار، ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾ [النجم: ٤٢].

ولا تقف، واستعن بالله عى قطع كل ما يقطعك عنه، فإنه لا وصول إليه إلا به،  
وإيئك أن تعثر بشيء يكشف لك فتتر عن مجاهدتك بعدما صارت لك خلقاً وسهت  
عيبك؛ لأن مطلبك غالي الأسعار، عال المقدار، كثير الأخطار، لا يصل إليه إلا كل من  
علت همته، ولا يهتدي إليه إلا من صححت إرادته.

وقال الشعراي رحمه الله في الجواهر والدرر: «ما ثم لنا حقيقة تخالف الشريعة أبداً؛ لأن  
الشريعة من جملة الحقائق بلا شك، والحقائق أمثال وأشباه، ولكن لما كانت الحقيقة عادية  
شاهقة لا يعثر على التحقق منها كل واحد، فرقوا بينهما، فجعلوا الشريعة لما ظهر  
للبخاص ولعام من أحكام الحقيقة، وجعلوا الحقيقة لما بطن من أحكامها، وإن كن الحق  
تسمية الباطن المذكور ظاهراً؛ لأنه لولا ظهر الحق ما علموه».

فيكون على هذا تسميتهم لما خفى دركه على بعض العقول حقيقة من قبيل  
الاصطلاح، وإلا فالكل شريعة؛ لأن الله تعالى شرع ذلك لنبيه، ولما سأل جبريل عليه السلام عن  
الإسلام والإيمان والإحسان، وأجابه عن كل واحدٍ بجواب، فرق بينهم، فجعل رتبة  
الإسلام هي: الشريعة، والإيمان: الطريقة، والإحسان: الحقيقة.

وقال في آخر الحديث: «أندرون من السائل؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: ذاك

جبريل، أتاكم يعلمكم معالم دينكم»<sup>(١)</sup>.

ومعالم الدين هي الدين، فالفرق للتعريف والبيان، ولما كانت المراتب ثلاثة: رتبة عموم، وخصوص، وأخص، جعلوا للأولى اسم الشريعة، وللتانية الطريقة، وللتالثة الحقيقة. وبعضهم جعل الشريعة أقواله ﷺ، والطريقة أفعاله، والحقيقة خصاله، مع أن أفعاله شريعة. لأنها مشروعة من عند الله، وحاله الذي هو عليه مشروع أيضاً، فإنه واردٌ عن ابن سبجانه لكن من طريق الباطن، ومن تدبر قصة موسى والخضر عليهما السلام علم أن كل منهما كان على شريعة من ربه، لكن لما خفى على موسى ﷺ ما أظهره الخضر سعى علمه حقيقة، وإن كان موسى ﷺ أرفع منه مقاماً وعلماً وحالاً، لكن قد يوجد في المفضول ما لا يوجد في الفاضل.

قال ابن غانم المقدسي رحمه الله في حل الرموز وفتح الكنوز: (ثم اعلم أن العلم علمان. علم الظاهر للشريعة، وعلم الباطن للحقيقة.

قال رسول الله ﷺ: «العلم علمان علم باللسان، وعلم بالقلب، فأما علم اللسان فهو حجة الله على العباد، وأما علم القلب فهو العلم الأعلى الذي لا يخشى الله العباد إلا به»<sup>(٢)</sup>.

فعلم القلب هو العلم اللدني الذي لم يسطر في الطروس وإنما هو تلقين من الله سبحانه وتعالى بغير واسطة ملك ولا سفارة، كما أن الخضر عليه السلام علم بالعلم اللدني ما لم يعلمه موسى عليه السلام بالوحي، فقتل النفس الذكية بغير نفس هذا على ظاهر الشرع عدوانٌ محض لكن ظهر تحقيق فعله بعلم آخر لدني لم ينقل من الكتب والأوراق، وإنما جاء وحياً من الملك الخلاق فوجب على موسى عليه السلام إنكار ذلك واستقباحه قياً بالحدود، وعملاً بالشريعة؛ إذ هو مشرعٌ ومقتدى به، فلو سكت عن الإنكار لاستحق الإنكار. ولذلك تأدب الخضر معه بقوله: «إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا» [الكهف: ٦٧].

(١) رواه الترمذي (٦/٥)، وابن ماجه (٢٤/١)، وأحمد (٢٨/١).

(٢) رواه الدارمي (١١٤/١)، وابن أبي شيبة (٨٢/٧)، والحكيم الترمذي في الموادر (٣٠٣/٢).

وهذا عاية الأدب من الحضرة عليه السلام؛ لأنه علم أنه يرى منه ما لا تقره الشريعة.

عن عليه السلام «إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا» [الكهف: ٢٧] على ما يخالف الشريعة لا معلم  
شريعة؛ ثم لما أعلمه الحضرة بما لم يدخل في علم الشريعة، علم موسى عليه السلام إن الشريعة  
والحقيقة روحها، وإن لم يكن للشريعة سفينة غرق نوحها، وقد بين له أصل مأخذه  
— نه: «وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي» [الكهف: ٨٢].

قال القاضي: عن رأيي وإما فعلته بأمر الله تعالى، ومبنى ذلك على أنه إذا تعارض  
— يجب تحمل أهونهما؛ لدفع أعظمهما وهو أصل ممد، غير أن الشرائع في تفاصيله  
— وحيث كان فعله بأمر الله كان مشروعاً، وسمي شريعة لكن بعد البيان.

وهكذا علم الحقيقة مخالف لظاهر الشريعة، فإذا كشف عنه المكشوف رآه عين  
شريعة والخلاف من عدم الاستشراق.

وقسا في الصلوات النبوية التي في «ورد السحر»: وصلّ وسلّم وبارك على مَنْ شَيْد  
— الشريعة للعالمين، جمع عالم يكسر اللام، وهم الذين قام بهم وصف العلم.

ثم قلنا: وأوضح أفعال الطريقة للساشرين جمع سائر، وهو السالك في طريق التحريد إلى  
— تفريد، ومعاهد التوحيد.

ثم قلنا: ورمز في علوم الحقيقة للعارفين، فإنهم خواص الأمة الذين كل منهم اتبعه  
— كاملاً وأمه، فوهمهم الحق بحسن الاقتداء نوراً قلبياً، يدركون به ما دق فهمه على  
— ممن اهتدى، فإنه قد أوحى إليه عليه السلام بثلاثة علوم: الأول أمر بيته وهو علم  
حكمه، والثاني خير في بيته وهو علم الأسرار، والثالث أمر بكتمه وهو سر القدر المعبر  
— سر الألوهية، المشار إليه بقول الصائفة: إفشاء سر الألوهية كفر.

قال الشعراني رحمته الله في «الجواهر والدرر»:

قلت لشيخنا عليه السلام: لِمَ لم يشتهر عن الرسل عليهم الصلاة والسلام التكلم باللسان  
— نذري عليه الصوفية؛ فقال عليه السلام: إما لم تتكلم الأنبياء بلسان الباطن لعموم خطابهم  
— اعتمادهم على فهمهم، والرسل لا تعتبر بالأصالة إلا فهم العامة دون الخصوص،

السيوف الخداد في أعناق أهل الرندقة والإحد.

ولهذا جاء غالب الشرائع على فهم العامة، ولم يحجى على فهم الخاصة إلا بعض نلويحت  
كقوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الصفافات: ١٨٠]، ونحو ذلك.

قال: قلت: قد حكي أن الشارع قد تكلم ببعض الإشارات التي للقوم فقال لأبي بكر  
الصديق عليه السلام: «أتعرف يوم يوم؟ فقال: نعم يا رسول الله، لقد سألتني عن يوم المقادير».

وقال له مرة أخرى: «أتدري ما الذي أسألك عنه؟ فقال عليه السلام: هو ذلك، فقال عليه السلام: ما  
ذلك هكذا». نقله الشيخ تاج الدين بن عطاء الله رحمه الله، والله أعلم.

ونقل في كتاب: «الرياض النضرة في فضائل العشرة» أن أمير المؤمنين عمر -  
الخصاب عليه السلام قال: «كنت أدخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وهو وأبو بكر عليه السلام يتكلمان في عب  
التوحيد فأجلس بينهما كأني زنجي، لا أعلم ما يقولان»<sup>(١)</sup>.

وقد أشار إلى هذا المقال الدال على أهلية الصديق دون غيره من الأصحاب الأعلام.  
بقوله عليه السلام: «ما صُبَّ في صدري شيء إلا صبته في صدر أبي بكر»<sup>(٢)</sup>.

وبقوله: «ما فضلكم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة ولكن فضلكم بشيء وقر في  
صدره، وهو العلم الإلهي الذي كان يصبه في صدره»<sup>(٣)</sup>.

فعلم من هذا أن كل علم لا يجوز إمشاؤه بقوله عليه السلام: «أمرنا أن نكلم الناس عسى  
قدر عقولهم»<sup>(٤)</sup>. رواه الديلمي عن ابن عباس كذا في الإكمال.

وفيه: «لا تحدثوا أمتي من أحاديثي إلا بما تحمله عقولهم»<sup>(٥)</sup> رواه أبو نعيم عن -  
عباس.

(١) ذكره أبو جعفر الطبري في الرياض النضرة (٥٢/٢).

(٢) هو من الأحاديث التي اعتمدها أرباب المكاشفات.

(٣) ذكره العجلوني في كشف الخفاء (١١٢٥). وقال: ذكره الغرالي في الإحياء، وقال: أخرجه «غير  
(٦٣/١): لم أحده مرفوعاً وهو عند الحكيم الترمذي وأبي يعلى عن عائشة وأحمد بن منيع عن أبي بكر  
كلاهما مرفوعاً وقال في النوادر أنه من قول بكر بن عبد الله المزني.

(٤) ذكره ابن قيم في نقد المنقول (١٠٤/١).

(٥) رواه الديلمي في الفردوس (١٧/٥).

وفي منهج نعمال: «ما أنت محدث حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان على بعضهم فتنة»<sup>(١)</sup>. رواه ابن عساكر عن ابن عباس.

وما ورد في كرم العلم النافع مقيد بما تحمله العقول؛ لقوله ﷺ: «من كتم علماً مما ينفع الله به الناس في أمر الدين أجمه الله يوم القيامة بلجام من نار»<sup>(٢)</sup> رواه ابن ماجه عن أبي سعيد.

وفي رواية: «مَن كتم علماً عن أهله أجم يوم القيامة بلجام من نار»<sup>(٣)</sup>. رواه أربعة وأحمد والحاكم.

وبعضهم يعبر عما يصدر من أرباب الأحوال من كرامات ومكاشفات حقيقة، وما يصدر من أرباب السلوك من التوجهات والمجاهدات طريقة، وما يظهر من علماء الظاهر شريعة، مع أن الكل شريعة، فمن كان مشهده أن الكل شريعة ولا مخالفة بين ما يسمونه حقيقة وشريعة فهو الناجي، ومن فرق ليعطل ظاهر الشريعة، أو يتسبب في ترك مأموراتها وسننها ومنذوباتها فهو زنديق، هالك غير سالك.

حكى لنا بعض أصدقائنا الكرام بدمشق الشام أنه سمع شيخنا المقدم الشيخ عبد الغني حمام، يحكي عن بعض الأولياء العظام أنه كان لا يفص شاربه، وهذا خلاف للسنة محمدية، وكان في زمانه رجل من أهل العلم والصلاح، وكان له ثلاثة أولاد، فأعطى أحد أولاده مقرضاً وقال له: اذهب إلى الشيخ فلان وقص شاربه، فلما دخل على الشيخ كشفه قبل أن يتدنه وقال له: يا غلام إن تعرضت لما أمرك به ولدك هبكت، فقال له: يا ميسي لا بد من امتثال أمر والدي، فدعا عليه الشيخ وقل له: مت. فمات حالاً، فبغ هذه الخبر فجهزه وكفنه ودفنه، ثم أرسل له في ثاني يوم أو بعده أو قبله ولده الثاني، ففعل مثل الأول، ودعا عليه الشيخ ومات، ثم أرسل الثالث فحصل له مثل ما حصل هما،

(١) ذكره المناوي في فيض القدير (٤٢٧/٥)، وابن حجر في لسان الميزان (٣٠٢/٤).

(٢) رواه ابن ماجه (٩٧/١).

(٣) رواه الترمذي (٢٩/٥)، وأحمد (٤٩٥/٢)، وابن ماجه (٩٧/١).



ثم أنه ركب بنفسه وأتى منزل الشيخ ومعه المقرض، فقال له الشيخ: ما الذي حدث على هدا؟ فقال: محبتي في إقامة شعائر الشريعة المحمدية، ورغبتي في اقتناء الطريقة لأحمدية، فقال له الشيخ: جزاك الله عن دينك خيراً، ولكن عدم قصي الحكمة. ثم أنه قال له: قص شعرة، فقصها فسال منها نهر دم، فقال له: هل هذا عسر في شرك أم عبر عسر؟ فقال: بل عذرو فقال له: إن شئت دعوت الله تعالى أن يحيي أولادك. فقال: أليسوا شهداء وماتوا على الحق؟ قال: نعم، قال: فلا حاجة لي بحياتهم، أو ما هذا معناه.

فانظر كيف سلم لما عاين حقيقة ذلك الترك، وما سلم إلا لأن الشريعة هي ما فعله ذلك الشيخ، وحيث كانت الحقيقة هي عين الشريعة، ولا مخالفة بينهما بحال صحت، وإن اختلفت في التعبير عنهما أقاويل الرجال.

قال القسيري رحمته: الشريعة أمر بالتزام العودية، والحقيقة مشاهدة الربوبية، فكل شريعة غير مؤبدة بالحقيقة فغير مقبولة، وكل حقيقة غير مقيدة بالشريعة فغير محسولة. فالشريعة جاءت بتكليف الخلق، والحقيقة أسأت عن تصريف الحق، فالشريعة أن تعبد، والحقيقة أن تشهد، والشريعة قيام بما أمر، والحقيقة شهود لما قضى وقدر، وأخفى وأظهر.

سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله تعالى يقول:

«إياك نعبد» حفظ للشريعة، و«إياك نستعين» إقرار بالحقيقة.

واعلم أن الشريعة حقيقة من حيث أن المعارف به سبحانه أيضاً وجبت بأمره.

وقال ابن اعماد الأقفهي في كتاب «الذريعة في إعداد الشريعة»:

«لعلم عثمان: علم الشريعة، وعلم الحقيقة، وللعلماء في ذلك عبارات، منها الشريعة أمره وهيه، والحقيقة قضاؤه وقدره، ومنها الشريعة علم ظواهر الأقوال، والحقيقة علم - ضيق، كما في قصة موسى والخضر عليهما السلام من حرق السفينة وقتل الغلام، فإن - صير الشريعة يقتضي تحريم ذلك، والحقيقة بخلافه، فإنه وقع لمصلحة خفيت علينا. كما - من أنه ذلك في كتابه بقوله: «أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ» كيف: ٧٩، إلخ الآيات.

«قد اهتمت الشريعة والحقيقة في آيات من القرآن، آخرها لفظ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [المائدة: ٥].

فقره: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾: شريعة.

وقوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾: حقيقة؛ لأنه لولا توفيق الله تعالى للعبد وعنايته ما قدر سبب عبادة.

كما قال ﷺ: «والله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا»<sup>(١)</sup>.

وقال فيه أيضاً: فإن قيل: أما أفضل علم الشريعة أم علم الحقيقة؟ فيحتمل أن يُقال: سم شريعة؛ بقوله ﷺ: «سيد العلوم الفقه»<sup>(٢)</sup>.

وقوله: «فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد»<sup>(٣)</sup>.

وقوله: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين»<sup>(٤)</sup>.

ويحتمل أن يُقال: علم الحقيقة، فإنه لا يطلع عليه إلا الخواص.

ويحتمل أن يُقال: هما سواء، والاحتمال الأول أقرب.

وقال بعضهم: «هما يرجعان إلى شيء واحد، فإن علم الشريعة علم ظواهر الأمور، وحقيقة علم بواطنها».

وهذا الأخير هو الذي عوّل عليه ذوى الخلد والتشهير.

وقد مثل بعضهم الشريعة بالجوزة، وهي حاملة للقشر وللب والدهن، فقشرها النظار  
في كالأحكام الظاهرة، ولبيها الباطن كالأسرار الباطنية، والدهن هو سر مرها، فهي

١. هـ سخاري (٤/١٥٠٦)، ومسلم (٣/١٤٢٩)، والنسائي (٣/٢١)، وأحمد (٤/٤٦).

٢. م ثبت عليه.

٣. هـ اس ماحه (١/٨١)، وابن عدي في الكامل (٣/١٤٥)، والبيهقي في الشعب (٢/٢٦٧).

٤. هـ السخاري (١/٣٩)، ومسلم (٢/٧١٩)، والترمذي (٥/٢٨).

شيء واحد، تنقسم إلى أشياء كثيرة، كعلم تنوع إلى علوم، ألا ترى أن استريعة هي لفض صادق على ما في الكتاب والسنة، وكل ما دون من العلوم الظاهرة والباطنة فمستنبط منها.

وقد قيل: أصول العلوم مائة ألف علم، وفروعها لا تنضب، وقد ذكر منها الشعراي في كتابه: «تنبيه الأغبياء على قطرة من علوم الأولياء» عشرة آلاف علم، وذكر في كتاب «السر المصون والجوهر المكنون» ثلاثة آلاف علم<sup>(١)</sup>.

ومع استنباط هذه العلوم من القرآن العظيم ظهورها منه هو باقي على بكاره سراره، التي لم تنهاى، وأنواره التي يغنى عن شمس الظهيرة سناها، ودقة معانيه، ورقة مبانيه، وبعد غوره؛ إذ هو البحر الذي ليس له ساحل، فالمتعرف بشطه معترف بشطه، حيث ظن أنه قطع باغترافه مراحل.

وقال سيدي محيي الدين قلّس الله سرّه في روح القدس: وكذلك القرآن: أي قالت به نفسه: لا تعرض أحوالي عليه، فإنه البحر الأعظم الذي لا يُدرك قعره؛ إذ ليس له قعر فيُدرك، ولا ساحل فيبلغ، بل فيه هلك المالكون، ونجا المفلحون.

قال الله تعالى: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦].

تالله لو عرضت الملائكة والنبيون والمرسلون أحوالهم على آية من القرآن على حد ما بعلمه الله تعالى من أسرارها، وما أودع فيها من الغيوب، لبقى الكل إلى جانيبه كلاً لشيء عندها، لقد قيل في أول آية منه وهي قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣]، يتيه العالم أسفله وأعلاه، لا يعرف طريقه أبداً، ولا يفهم أحد بحقيقتها؛ فإن في الغيب أموراً لو بدا منها لحة بارق لا علا عالم مشاهد من العالم أقواه إيماناً لتردد فيه. واتهم إيمانه، فهم جهلوا الأسماء، فما ظنك بما تنطوي عليه المسميات من المعاني، وذات لعلو الأمر عن مراتب العقول، وانفراد الحق بالخلق والإيجاد دون الخلق.

(١) قلت: ومختصر هذين الكتابين هو إرشاد الطالبين إلى مراتب العلماء العاملين (تحت قيد التفسير تحفيقنا).

ولهذا قال تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ [المك: ١٤]، ولما لم يكن لنا خلق لم يكن لنا علم، فما أعطانا فمنة منه، وعلمه لا يتناهي، فليس بإنصاف منك أن تعرض حالي على كتب الله تعالى الأقوى الأقهر، ولكن حسبك من دون القرآن والنبوة من المؤمنين، فخذ معي في مراتب الولاية، وأنا المتقادة السميعة السهلة المطيعة إلخ.

وقال الشعراي رحمه الله: «وسألت شيخنا رحمه الله عن قولهم: «القرآن بحر لا ساحل له» ما معناه؟ فقال: معناه أنه يقبل جميع ما فسره به المفسرون، إذا لم يخرجوا عن قواعد أهل سنان، فما من شارح يقصد وجهها في الآية إلا وذلك الوجه مراد الحق تعالى؛ لأنه حاطب بذلك جميع عبادته<sup>(١)</sup>.

قال: وهذا بخلاف كلام الخلق، فإنه لا يقبل كلام فسروه به؛ لأن الخلق قاصرون عن تكلم بكلام يسع إلهام الخلق أجمعين، والله أعلم».

فالشريعة هي الجامعة لكل خير، المانعة، من تمسك بها عن أن يصيبه ضرر سمعت شيخنا المرحوم يقول: ما معناه الشريعة هي الأصل، وعنا نشأ علم الحقيقة، فإن علم الأحكام شريعة، وسرها هو الحقيقة، فلو لا الشريعة ما كانت الحقيقة، فإنها لبها، واللب لا قيم له بنفسه غالباً، وإنما قيامه بلباس الظاهر الحامل له، والحافظ من المضار، فمن حفظ شريعة وصل إلى لبها، ومن أضاعها حُرِم الوصول إليه، ودعوى الوصول إلى باطن لشيء قبل العثور على ظاهره غير مسلم.

وقد قالوا: شريعة بدون حقيقة عاطلة، وحقيقة بدون شريعة باطلة...

وحيث كانت الشريعة هي الأصل الذي إليه المصير، لا بضر اختلاف التفسير إذا اتحد لمراد من التعبير، وللعارفين عبارات كثيرة في معنى الشريعة والطريقة والحقيقة، فمن ذلك قولهم: الشريعة تبيين، والطريقة تعيين، والحقيقة تمكين.

الشريعة أسس، والطريقة حيطان، والحقيقة سقف.

الشريعة تعلق، والطريقة تخلق، والحقيقة تحقق.

(١) وانظر: نأويل الشطح للشيخ الشعراي قدس سره (ص ٥٠).

الشرعية مقام، والطريقة مداة، والحقيقة التمام.

وقال القاضي زكريا الأنصاري رحمه الله تعالى في «فتح الرحمن شرح رسالة الشيخ  
«رسالة»:

(واعلم أن لهم شريعة وهي أن تعبد الله تعالى، وطريقة وهي أن تقصده بعلم واعى،  
وحقيقة وهي نيتها، وهي أن تشهد بتور أودعه في سويداء القلب.

وإن كل باطن له ظاهر، وعكسه، والشرعية ظاهره الحقيقية، والحقيقة باطنها، وهم  
متلازمان معاً، فشرعية بلا حقيقة عاطلة، وحقيقة بلا شرعية باضلة، ومثلت الثلاثة  
بالجوزة، فالشرعية كالقشر الظاهر، والطريقة كذنب الخفي، والحقيقة كالدهن الذي  
يباطن اسب، ولا يتوصل إلى اللب إلا بحرق القشر، ولا إلى الدهن إلا بذوق السب. واختر  
ثلاثة أقسام: ضعفاء وهم العوام، وخواص وهم الأولياء، وخواص الخواص وهم الأنبياء).

وقلت سابقاً:

إِنَّ الشَّرِيعَةَ ظَاهِرُ الْأَحْكَامِ      فاعْمَلْ بِهَا تَنْجُو مِنَ الْأَنَامِ  
وَكَذَا الطَّرِيقَةُ سِرُّهَا وَلِبَائِهَا      مَنْ قَامَ فِيهَا فَازَ بِالْأَنْعَامِ  
وَكَذَا الْحَقِيقَةُ سِرُّ سِرِّ خَطَائِهَا      فَإِذَا فَهَمْتَ شُفِيتَ مِنَ أَسْقَامِ

وقلت فيما لنا من الحكم: الشرعية رداء حقيقة، فمن قنع بأحدهما ضل، ومن تمسك  
بهما حل.

الشرعية مصباح، والطريقة أقداح، والحقيقة راح.

الشرعية باب، والطريقة آداب، والحقيقة لباب.

الشرعية أذكار، والطريقة أنوار، والحقيقة أسرار.

الشرعية صحو، والطريقة نحو، والحقيقة صحو ومحو.

الشرعية أجور، والطريق كشف ونور، والحقيقة حضور.

واعلم أن ثمة القيام بالأحكام الشرعية معرفة النفس بالمعرفة المرعية.

وفي الحديث: «إذا عرف نفسه فقد عرف ربه»<sup>(١)</sup>: أي الإنسان، رواه في مسند  
 حريز بن س.

وقد تطاولت أعناق من التبس عليهم الأمر كمثّل صاحب ماء عناق حتى سمو  
 نسهم بالعارفين، وسأذكر لك نبذة في وصف المعرفة وأهلها؛ لتسعى في التحلق إن كنت  
 كفؤاً لها كبعلها، فليس كل مدع تسلم له دعواه ما لم تقم بينة على صدقه في سره  
 وبخواه، فإن التكحل ليس كالكحل، وانكبل بقيوده ليس كالملطق الذي رحل، وكل من  
 سر حبه في سباح الدعوى يوم الحصاد يندم؛ وكل من بنى أساسه على مائها بناؤه يتهدم،  
 ويُفرق بين المومخ بالدعوى والحق الظاهر كالصبح، بل كالشمس في رابعة النهار،  
 ويُفرق ظاهر، وأين حال من يقول ممن يتقول، ومن يثبت ممن يتحول، وأنشدوا:

وَلَيْسَ جَنَابُ الْقُدْسِ إِلَّا لِأَهْلِهِ وَمَا كُلُّ إِنْسَانٍ بِوَادِيهِ يَسْرَحُ

فإن شاء ومقام المعرفة الخاصة عزيز، وطلابه أعز، وهو بعد ما قوى سما، وعز ضعف  
 خالبه، وعز وطريق معرفة الحق بكل توجهٍ سري وقلبي أحق، فإن حق الحق من غيره  
 حق، وأنشدوا:

غير أن الدعوى ظلام، وتركها نور، ومن مشى في النور رُفعت له الستور، وفي المثل:

يَا لَأَيْمَى لَا تَلْمِني فِي هَوَاهُ فَلَوْ عَايَنْتُ مِنْهُ الَّذِي عَايَنْتَ لَمْ تَلَمْ  
 وَأَنَّهُ لَوْ عَلِمْتَ نَفْسِي عَنْ عِلْقَتِ قَامَتْ عَلَى رَأْسِهَا فَضْلاً عَنْ الْقَدَمِ

من قال أنا وقع في العناء، ومن أقر بالعجز وألقى السلاح سلم من المقاومة واستراح،  
 والأنانية هي العلة الأصلية.

وقفت فيم لنا من المشتريات:

تَحَلَّيْتُ فَأَحَلَّتْ غَيْنَ عَيْنِي عَزَّتِي وَجَلَّتْ عَنْ الْأَوْصَافِ قَدَمًا وَعَزَّتِ  
 تَوَلَّيْتُ وَمَا وُلَّتْ وَأَوَّلْتُ مَحَاسِنَا وَآلَى إِلَيْهَا الْأَمْرُ بَعْدَ التَّشْتِ

(١) رواه ترمذي في الخلية (٢٠٨/١٠).

تَرَاهَا عَيُودَ مَا رَأَتْ فِي عَمَائِهَا      سِوَاهَا وَلَمْ تَحْجِبْ لَهَا لِبْسُ كَثْرَةٍ  
 تَحْجِبُ بِالْأَسْمَاءِ فَهِيَ وَاقِعٌ      عَلَيْهَا وَمَنْ عَرَّ نَدَتْ الْأَعْرَةَ  
 ثَلُثُ آيَتِي جَمْعٌ وَفَرْقٌ بَجَانِهَا      عَلَى سَمْعٍ سَمِعَ السَّمْعَ مِنْ عَبْرِ رَبِيبَةٍ  
 تَخَاطَبُ سِرَّ السِّرِّ سِرًّا بِسِرِّهَا      فَكَمْ صَرَمَتْهَا صَرَّةً بَعْدَ صَرَّةٍ  
 تَسْأَلُنِي كَأْسُ التَّنَاجِي بِطُورِهَا      وَمِنْ فَوْقِ طُورٍ لِعَقْلِ أَسْرَارٍ نُحُورِي  
 نَدَسْنِي لَأُتَدَلَّلْتُ عَنْدَهَا      فَمَنْ يَسْتَعِي عِرًّا يُوُوبُ بِذُنِّي  
 تَغِيْبُنِي عَنِّي عَجَلَى جَمَاهَا      وَمَا غِيْبَتْ عَنِّي فِي ظُهُورِ حَقِيقَتِي  
 تَحْيِيْرُ فِي كَوْنِي أَكُونُ بَلْ أَنَا      وَمَا زِلْتُ عَرَّ كَوْنِي أَنَا وَهِيَ عَلَيَّ

وفي بعض الأخبار: إن الله تعالى لما خلق الدنيا وأوجدها قال لها: مَنْ أَنَا؟

قالت له بحية: أنت الله أحد، وخلق النفس وقال لها: مَنْ أَنَا؟

قالت: مَنْ أَنَا؟ فنوع لها العذاب فلم تدعن حتى ألقاها في بحر الجوع كذا كذا ألف سنة، فأقرت له بالوحدانية، واعترفت له بالعبودية؛ فكانت الأنانية أصل العلة النفسية والنفس مشتقة من المنافسة؛ أي المنازعة؛ لأن التنافس تنازع، فظهر منها المنازعة لربوبية فوجب الجهاد فيها؛ ليردّها صاحبها إلى مقام العبودية.

قال الله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ [الحج: ٧٨].

قال سيدي عبد الله بن المبارك: هو مجاهدة النفس واهوى، وذلك حق الجهاد وهو الجهاد الأكبر على ما روي في الخبر أن رسول الله ﷺ قال حين رجع من بعض غزواته: «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر»<sup>(١)</sup>.

وقيل: إن بعض الصالحين كتب إلى أخ له يستدعيه إلى الغزو، فكتب إليه يا أخي كل لغفور مجتمعة في بيت واحد والباب عليّ مردود، فكتب إليه أخوه: لو كان الناس كلهم لزموا ما لزمته لاختلت أمور المسلمين وغلب عليهم الكفار ولا بد من الغزو والجهاد،

(١) ذكره العجلوني في كشف الخفا (٥١١/١)، والمناري في فيض القدير (١٠٩/٣).

فكتب إليه: يا أحيي لو لزِمَ الناس ما أنا عليه.

وقالوا: في زواياهم على سجاداتهم: (الله أكبر) اهدم سُور القسطنطينية كذا في «عوارف المعارف».

وقال الحسن في قوله تعالى: ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ [البلد: ١١] هي والله عقبة شديدة بحملة الإنسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان.

وعن سهل بن عبد الله رضي الله عنه يقول الله تعالى: «ما خلقت خلقاً ينافيني في ملكي غير النفس، فإذا أردت رضائي فخالفها»<sup>(١)</sup>.

وفي الحديث: «أعدى أعدائك نفسك التي بين جنبيك»<sup>(٢)</sup>.

وقال أبو عثمان المغربي رحمه الله تعالى: (بتلى الله الخلق بتسعة أمشاج كل واحدٍ يصب صد ما يطببه الآخر ثلاث مفتنات، وثلاث كافرات، وثلاث مؤمنات.

فلثلاث المفتنات: السمع والبصر واللسان، والثلاث الكافرات: النفس والهوى ولشيطان، والثلاث المؤمنات الروح والعقل والملك).

وإذا ثبت كفرها وجبت المجاهدة فيها.

قال الله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ [التوبة: ١٢٣].

قال سيدي محي الدين قدس الله سره بعد ما ذكر الآية: (وأقرب عدو لك وأعداه عليك نفسك التي بين جنبيك فيها شغل شاغل للعقل).

وقد يعبرون عنها بفرعون، ووجه الشبه بينه وبينها ادعاء الربوبية ومنازعة الصفات لحقيقة، فكفر وكفرت.

وقد أنشد سيدي محي الدين قدس الله سره المتين:

(١) لم أقف عليه.

(٢) رواه البيهقي في الرهد (١٥٧/٢).



قَسِي قُطَيِّ وَقَالِي لِبَنَانِي      سِرِّي حَضَرِي وَعَيْنُهُ عِرْفَانِي  
هَارُونَ عَقْلِي وَكَلِمِي رُوحِي      فِرْعَوْنُ نَفْسِي وَخَوِي هَمَانِي

وهي يصح منها الإيمان بعد ذلك الكفران بغير نكران، ولولا أنه يمكن ويقبل ما أمر به بالجاهدة فيها.

ومن هنا قال الشيخ الأكبر رحمه الله: بإيمان فرعون: أي الفرعون الباطني.

«أخبرني بعض الأصدقاء: إنه سمع شيخنا الملا عبد الرحيم الكابلي المشهور بالأزبكي المقيم بدمشق ذات المقسم ذي الوجه الوسيم نفع الله به النفع العميم يقول: وقد جرى ذكر قور الشيخ بإيمان فرعون الباطن وهو النفس فرما يكون أراد الشيخ بيمانه إيمانه ويضاً فإن الرحمة التي وسعها حتى قبل إيمانها لا مانع أن نسعه، فإن الفضل واسع أو م معناه».

والله تعالى قبل منها الإيمان بعد طول العناد والكفران، ومحط الكلام الشيخ في «الفصوص» على قوله وأمره إلى الله تعالى: أي إن شاء قبل إيمانه وإن شاء م يقل والإعراض عن هذه المسألة لا يضر بالإيمان والاعتقاد، والخوض فيها ربما أدى إلى الانتقاد والله يهدينا وأحبنا إلى سبيل الرشاد، فكل من لم يجاهد لم يشاهد.

وقد قيل: من لم تكن له في بدايته قومة م يكن له في نهايته حلقة، وحركات الظواهر تُورث حركات السرائر، ومن لم تكن له بداية محرقة لم تكن له نهاية مشرقة، فالجاهدة تعقبها مناهدة، وانشاهدة نورث العناء، والفناء يورث زوال العناء، وزواله يورث العناء وهو يبلغ صاحبه المني، فمن جاهد نفسه وأتم قدسه؛ كشف له الحجاب، وزال عنه النقاب فعرف المراد، ومن زال عنه الغطاء شاهد المعطي ولم يحتجب بالنعطاء.

واعلم أن المعرفة هي إدراك الشيء على ما هو عليه، وهي مسبوقة بنسيان حاصل بعد اعلم، ولذلك يسمى الحق تعالى بالعالم ولا يسمى بالعارف.

وقال بعضهم: هما بمعنى، وعدم وصف الحق بالمعرفة؛ لعدم التوقف، فإن أسمائه موقفيه.

قال القشيري رحمته: المعرفة على لسان العناء هي العلم فكل علم معرفة، وكل معرفة علم، وكل عالم بالله عارف، وكل عارف بالله عالم، وعند هؤلاء القوم المعرفة صفة من عرف الحق سبحانه وتعالى بأسمائه وصفاته ثم صدق الله تعالى في معاملاته، وتنقى عن أخلاقه الرديئة وآفاته، ثم طال بالباب وقوفه ودام بالقلب اعتكافه، فحظي من الله بحمائل إقباله، وصدق الله في جميع أحواله، وانقطع عن هواجس نفسه، ولم يصنع بقلبه إلى خواطر تدعوه إلى غيره، فإذا صار من الخلق أجنبيًا، ومن آفات نفسه بريًا، ومن المسكنات والملاحظات نقيًا ودام في السر مع الله مناجاته، وحق في كل لحظة إليه رجوعه، وصار محدثًا من قبل الحق سبحانه بتعريف أسراره فيما يجريه من نصاريق أقداره؛ يسمى عند ذلك عارفًا، ويسمى حاله معرفة.

وفي الجملة: فبمقدار أجنبيته عن نفسه تحصل معرفته بربه تعالى، وقد تكلم المشايخ في المعرفة، فكل نطق بما وقع له، وأشار إلى ما وقع له، وأشار إلى ما وجد في وقته.

سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله تعالى يقول: من أمارات المعرفة بالله حصول الهيبة من الله، فمن ازدادت معرفته ازدادت هيئته وسمعته رحمه الله تعالى بقوله: المعرفة توجب السكينة في القلب، كما أن العلم يوجب السكون، فمن ازدادت معرفته ازدادت سكينته.

ثم قال: وقيل لأبي يزيد: بماذا وجدت هذه المعرفة؟

قال: يبطن جائع وبدن عارٍ.

وقال أبو يعقوب: النهرجوري <sup>(١)</sup>، قلت لأبي يعقوب السوسي: هل يتأسف العارف على شيء غير الله تعالى؟

فقال: وهل يرى غيره فيتأسف عليه؟

وقلت: فبأي عين ينظر إلى الأشياء، فقال: بعين الفناء والزوال.

وقال أبو يزيد العارف: طيار والزاهد سيّار.

(١) من أصحاب سيدنا الجنيد. وانظر في ترجمته: سير أعلام النبلاء (٢٣٢/١٥)، والرسالة القشيرية (ص ٤٠)، وطبقات الصوفية للسلمي (٨)، (٣٧٩)، وطبقات الشعراوي (١٣٠/١).

وقيل: العارف تبكي عينه ويصحك قلبه.

وفان الجنيد: لا يكون العارف عارفاً حتى يكون كالأرض يُطاؤها ليرُ ونده  
وكالسحاب يظل كل شيء، وكالمطر يسقي ما يحب وما لا يحب.

وقال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى: يخرج العارف من الدنيا ولا يقضي وطره منب...  
شيئين: بكاؤه على نفسه، وثناؤه على ربه.

وقد جمع انبأ الباب اللباب، فراجعته تظفر بالعجب العجائب.

وإذا أردت الظفر بالأمنية طالع باب المعرفة في «الفتوحات المكية»، وكتاب «المعروف»  
للإمام الحاتمي تحظى إذا حققته بحسن الخواتم<sup>(١)</sup>.

ثم قال في كتاب «العبادة» وقال: إن من عباد الله من تقودهم إليه المعرفة فينبب  
المعرفة ابتداءً وهم جائلون في ميادين المخالفات، ثم يهبهم التوفيق فيسلكون على...  
وسلوك، هؤلاء أشرف سلوك السالكين؛ إذ كل سالك غايته المعرفة وهي بداية...  
السالك، وهي كانت بدايتها.

وقال: من كانت بدايته الخوف فغاياته الجمال، ومن كانت بدايته الرجاء فغاياته...  
ومن كانت بدايته المعرفة فغاياته الكمال والجمال؛ ثم قال: وقال: من أراد أن يعرف...  
فليعرفه منه.

وقد أخبر نبيه ﷺ: إنه يتجلى غداً لهذه الأمة ومنافقيها على اختلاف عقائدهم...  
سبحانه في غير الصورة التي عرفوه فينكرونه، فيتحول لهم في الصورة التي عرفوه...  
التي بينه وبين كل طائفة منهم، وهي ما تقرر في عقائدهم منه، فيقرّون به وهو غير...  
أنكروا، ولما وقف الجنيد على هذه المعرفة بالله سئل عن المعرفة والعارف، فقال: لو...  
لون إنائه فالإناء مثلٌ مضروبٌ منه لعقله، والماء مثلٌ مضروبٌ لمعرفه وهو الله.

(١) اللهم حققنا حقائق العارفين، واجعلنا ممن بأنوار الحقيقة المحمدية متحققين، ونهل علينا من...  
سر علم سيدي محيي الدين، وسائر ذوي العرفان والحققين.. اللهم آمين.

وقد اختص الناس في تأويل هذا الخبر من علماء الرسوم، ثم قال: المعرفة من كسب النفس، فالحق قائم بها فالمعرفة نفسية ربانية جنانية.

وقال: بالباء عرفه العارفون، وبزوالها صحّ الدوام لهم في المعرفة: أي به عرفه، ولما غابوا عن معرفتهم بمعرفتهم صحّ لهم دوامها، ولو غفلوا عنه لما ثبت لهم نقيضها.

ثم قال: وقال: المعرفة والسرور لا يجتمعان في أحدٍ في الدنيا أبداً، والمعرفة والحزن لا يجتمعان في الآخرة في أحدٍ أبداً ما دام الرجل في هذه الدار، فهو على قدم خطر ولو بلغ ما بلغ؛ لأنها دار المكر والتبديل، وقد ذم الفرح فيها لعدم تحقيق أسبابه من جميع الوجود فإذا انتقلت إلى دار التمييز والتخليص وترآى الفريقان، وانصغ من انصغ في الفضل والرحمة، حينئذٍ يحق الفرح وقد أوتي العبد هنا الرحمة والفضل، وبمنعه من الفرح بهما شغل القلب بأداء الحقوق هنا، وهنالك ليس كذلك فكيف يسرّ العارف بمعرفة هنا وفي الأمر ما ذكرنا.

وقال السيد السند الكبير ذو العلم الشهير والعلم الكثير سيدي أبو الحسن الشاذلي قدس الله سرّه وسرنا به وسقانا من سلسبيل شرابه: (اعرف الله ثم استرزقه من حيث شئت غير مكبٍ على حرامٍ ولا راغبٍ في حلالٍ، واثم في عبادته ولا تحنه في أمانته، واعبد الله بلبقن تكن إماماً من أئمة الدين، وارجع إلى علم الخاصة تكن من الوارثين ولك أسوة في المرسلين ومتحقق في النبيين، ومن نسب أو أضاف أو أحب أو أبغض أو تحبب أو تقرب أو خاف أو رجا أو سكن أو أمن لشيء أو بشيء غير الله تعالى أو تعدى حدود الله؛ فهو طام. ولظام لا يكون إماماً).

قال الله تعالى: ﴿لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤].

ومن صدق الله في يقينه فهو إمام، قلت روايته أو كثرت، ومن كان إماماً فلا يضرب أن يكون أئمة واحدة، وإن قلت أتباعه.

وقال عليه السلام: كيف يعرف بالمعارف من به عرفت المعارف؟ أو كيف يعرف بشيء من

سقى و حوده كل شيء.

وقال الله في قور بعضهم: حقيقة المعرفة العنى بالله عن جميع الأبدان، فإن في...  
وفد أحوج نبيه إلى عدوه، فنقول له إذ ذاك: انظر إلى غنائك عن السموات والأرض...  
الحاجة إليهما، وكل ما تحتاج إليه قطعة منهما، فالذي منع السماء أن تقع عليك...  
الأرض أن تحسف بك هو الذي دفع ضرر القطعة عنك، وأوصل النفع منها إليك...  
أحوجك إليه في كل شيء؛ لتعبده بكل شيء حتى يغنيك به عن كل شيء.

وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الحجر: ٩٩] وهو...  
فيحييت به عن إيهان، ويمحق عنك الغفلة والنسيان.

قال تعالى: ﴿هَذَا لَكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَرَدُّ  
عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [يونس: ٣٠].

قلت: فكيف أعبدك في كل شيء: أي بعد ما سمع قوله: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ﴾.

فقال: لتعطى التسليم حقه من غير عوج، والاستهداء حقه من غير كدر.

وهو معنى قوله تعالى: ﴿لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾  
[النساء: ٦٥] فالتسليم حق الأبدان، والثناء حق اللسان، والاستهداء به حق الجنان.

قال تعالى: ﴿وَالَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا  
تَعْمَلُونَ﴾ [هود: ١٢٣].

وقال الله: حقيقة المعرفة استواء العارف بوصف معروفه على كل شيء سواد...  
محل الغناء بالله عن كل شيء دون مولاد.

وقال الله: المعرفة والحجة والمواجيد الحقيّة أذهبت عنك الأعراض والأغراض...  
والأمراض: أي مدام الأعراض ومما قص الأغراض وعلل الأمراض).

وأما الولي العارف فقد ذكروا له تعاريف كثيرة، وسأورد بعض ما ذكروه في ك...

قال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله تعالى: في الدنيا جنة مَنْ دخلها لم يشق إلى الجنة قال: ما هي؟ قال: معرفة الله ﷻ، وأنشدوا:

إِنْ عَرَفَانَ ذِي الْجَلَالِ لَعَزَّ وَضِيَاءٌ وَبِجْهَةٍ وَسُرُورٍ  
وَعَلَى الْعَارِفِينَ أَيْضاً بَهَاءٌ وَعَنْهُمْ مِنْ الْحُبَّةِ نُورٌ

قال اللقاني رحمه الله تعالى في «شرح الجوهرة الصغرى»: مهمات الأولى الولي عرُفاً هو العارف بالله تعالى وصفاته حسب الإمكان المواظب على الطاعات المحتسب للمعاصي المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات المباحة.

فعيل: بمعنى مفعول؛ لأن الله سبحانه وتعالى تولّى أمره، فلم يكله لنفسه ولا لغيره حظة بل تولى رعايته.

قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٦] أو بمعنى: فاعل؛ لأنه يتولّى عبادة الله وطاعته على الدوام والتوالي من غير أن يتخللها عصيان، وكلا المعنيين واجب تحقيقه حتى يكون الولي عندنا ولياً في نفس الأمر، بحيث يتحقق قيامه بحقوق الله تعالى على الاستقصاء والاستيفاء بجميع ما أمر به، ويتحقق دوام حفظ الله تعالى إياه في السرّاء والضراء.

قوله التشييري، ونحوه قال ابن الدهاق في «شرح الإرشاد»: للولي أربعة شروط:

أحدها: أن يكون عارفاً بأصول الدين حتى يفرّق بين الخلق والخالق والنبى والمنتبى.

والثاني: أن يكون عالماً بأحكام الشريعة نقلاً وفهماً؛ لمكتفي بنظره عن التقيد في الأحكام الشرعية كما اكتفى عن ذلك في أصول التوحيد، فلو أذهب الله علماء أهل الأرض لوحد عنده ما كان عندهم، ولأقام قواعد الإسلام من أولها إلى آخرها، فإنه لا يفهم من قولنا: ولي الله إلا الناصر لدين الله وذلك ممتنع في حق من لا يحيط علماً بدين الله تعالى وقواعده وأصوله وفروعه.

الثالث: أن يتخلّق بالخلق المحمود الذي يدل عليه الشرع والعقل، فأما ما يدل عليه اسرع فانورع عن المحرمات وامثال جميع المأمورات.

وأما ما يدل عليه العقل فهو ما يثمره العلم بأصول الدين وهو أنه إذا علم أحد - العالم بأسره لم يتعلق قلبه بشيء منه خوفاً ولا طمعاً فيه؛ لعلمه بأنه في قبضة الله سبحانه وتعالى، وإذا علم الوحداية أخلص لله تعالى في أعماله؛ إذ الربوبية لا تحتل الشركة - شيء، وإذا علم أن القدر سابق بما هو كائن لم يخف فوت شيء مما قُدر، ولم يرج شيء مما لم يقدر، وهذا هو المعبر عنه بالرضا بالقضاء، وبسبب تحقق ذلك يلتزم - بالخلق والصفح عنهم عند أدبتهم له لعلمه أنهم لا يستطيعون لأنفسهم فضلاً عن غيره دفع ضرر ولا جلب نفع.

الرابع: أن يلزم الخوف أبداً سرمداً ولا يجد لطمأنينة النفس سبيلاً، فإنه لا يجت علماً بأنه من فريق السعادة في الأزل أو من فريق الشقاوة، ثم ينظر إلى أسباب الشدة - وأمارتها فيجدها منحصرة في المخالفات، فهو يخاف الوقوع فيها ويحبتها، وهذا هو مع - عنه بالورع، وما حصل له من الموافقة فهو يخاف زوالها بأضدادها حتى يخاف أن يسر - علمه وفهمه إلى الشك والجهل، وكذا يخاف أن يطلبه ربه بالقيام بشكره فيما أنعم - عليه فلا يطيق، وكذا يخاف أن تخدعه نفسه فيحصل في علمه ما يفسده ويحبطه من - والسمعة وكذا يخاف من توجه الحقوق عليه للآدميين، فتنتقل أعماله إلى صحائفهم و - أحوالهم مع الله.

قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَرِزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [النور: ٣٨]، ثم قال الثالثة: من المهمات الولاية غير مكتسبة، كما قال بعض المتأخرين ونهنا عليه فيما مر.

الرابعة: لا يصل النولي ما دام عاقلاً بالغاً إلى رتبة سقوط التكليف عنه بالأو - والنواهي؛ لعموم الخطابات الواردة بالتكليف، وإجماع المجتهدين على ذلك خلافاً لبعض - الإباحيين كما بسطناه فيما مر.

الخامسة: الأولياء محفوظون. معنى أنهم كلما أذنبوا وفقهم الله للتوبة لا معصومون: و - بمنع وقوع الذنب منهم، ولذلك لا يأمنون مكر الله سبحانه وتعالى فهم يرحون رحمته - ويخافون عذابه، جعلنا الله منهم بفضله ورحمته.

وقال سيدي محمد البكري رحمه الله تعالى في «حكمة العارف»: مطلق الباطن مقيد

الظاهر بحسب بواطن الأحدية والظواهر.

العارف بالله تعالى أستاذ تتزَّل به وله ومنه أحكام الأزل في مهابط الأبد إلى مستقر الذوات حيث لا تنهاى الصفات.

العارف بالله تعالى أستاذ مرآته القدم وصورته الحدوث وتعلقاته الإرادية القدسية وأفعاله اجوامع الذاتية، وأقواله بلسان غيب النفس في بجامع بيوت القلوب بحروف الحكمة.

العارف بالله تعالى منه تجري أوصاف خلافة اقتضاها له الاحتصاصي الذاتي قبل «ألست» بعوالم لا يحصيها إلا الله تعالى في هذا الزمان شمس فلکها.

ورد: «كان الله ولا شيء معه»<sup>(١)</sup>، وقمرها تخلقوا بأخلاق الله، ونجومها خلق الله آدم على صورته وآدم أبو البشر تشرف بنور معلوم، ووصف دونه العقول تحل بزوج الأول في دائرة الملائكة المقرئين نقطة أشعتها في سر سر حضرتها.

قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٥].

العارف بالله تعالى آثاره أنوار، وأنواره صفات، وصفاته ذات وإلى هنا الأمر انتهى قال تعالى: ﴿وَأَن إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ [النجم: ٤٢].

قال سيدي أحمد بن عطاء الله السكندري رحمته في «حكمه»: ما العارف من إذا أشار وجد الحق أقرب إليه من إشارته، بل العارف من لا إشارة له لفنايته في وجوده وانطوائه في شهوده<sup>(٢)</sup>.

(١) رواه النسائي (٣٦٣/٦)؛ والحكيم الترمذي في النوادر (١٠٤/٤).

(٢) قال سيدي ابن عحية: الإشارة أرق وأدق من العبارة، والرمز أدق من الإشارة فالأمور ثلاثة: عبارات، وإشارات، ورموز. وكل واحدة أدق مما قبلها، فالعبارة توضح، والإشارة تلوح والرمز يفرح أي يمرح القلوب بيقبال الحبيب. وقالوا: علمنا كله إشارة، فإذا صار عبارة خفي، أي خفي سره، أي فإذا صار عبارة بإفصاح اللسان لم يظهر سره على الجنان، فإشارة الصوفية هي تغلاهم وتلوينهم



وقال: مطلبُ العارفين من الله الصدقُ في العبودية، والقيامُ بحقوقِ الربوبية<sup>(١)</sup>.

(١) قال الإمام العلامة سيدي ابن عجيبة: المطلب مصدر. بمعنى المفعول، أو اسم مكان أي مصدع العارفين ومقصودهم أو محل قصدهم ومحل نظرهم، إنما هو تحقق الصدق في العبودية بحيث لا ينتج فيهم بقية. إذ المكاتب عبد ما بقي عليه درهم، فما دام العبد مسجوناً بمحيطاته محصوراً في هيكل لا تنفك عنه الخطوط، إما دنيوية أو أخروية، فلا تتحقق عبوديته لله، وفيه عبودية لحظوظه وهواه. يكون صادقاً في عبوديته، وهو مملوك لحظ نفسه، فإذا قال أنا عبد الله نازعته حظوظه وهواه. تتحقق عبوديته لله حتى يتحرر من رق الأكوان، ويتحقق بمقام الأحرار من أهل اعراف، فحينئذ يكسبها الله، حرّاً مما سواه، قال تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ﴾ [الزمر: ٢٥] أي متحابون: ﴿وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ [الزمر: ٢٩]، أي لا يستويان أبداً يدع الخالص لسيد واحد يكون أحطى وأعز وأقرب من العبد المشترك، وكذلك العبد الخالص لله أحسن محبة مولاه.

وقال رسول الله ﷺ: «تَعَسَّ» أي حاب وخسر: «عبد الدينار والدراهم والخميص» إذا أعطيت رضى وإذا لم يُعْطَ سَخِطَ، تَعَسَّ وانتكس، وإذا شَبِكَ، فلا انْقَشَ» أي إذا أصابته شوكة، فإنه لا يخرجها بالناقش عليها، وهو دعاء على من حظه هواه بالتكيس، وعدم الخروج مما يقع فيه.

وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله: شتان بين من همه الخور والقصور، وبين من همه الحضور ورفع السن. انتهى.

ولأجل هذا كان مطلب العارفين إنما هو التحقق بالعبودية لمولاهم، بالتحرر من رق هواهم، وغية بوظائف الربوبية بالأدب والمعظيم والإجلال لمولاهم، وهما متلازمان، فمهما تحقق الصدق في العبودية، إلا حصل القيام بوظائف الربوبية، فإن النفس إذا ماتت بترك حظوظها حييت الروح، وإذا حييت الروح عرفت، وإذا عرفت أذعنت وخضعت لهية الجلال، وهذا هو القيام بحقوق الربوبية، وهو سر العارفين ومقصود السائرين، ومحط نظر القاصدين والطارئين. قيل لبعضهم: ما مراد العارف قل: مراد معروفة انتهى. أي لا يريد إلا ما أراد سيده ولا يتمنى إلا ما يقضيه عليه مولاه، وفي بعضهم: ما تشتهي؟ قال: ما يقضى الله فهذا يتحقق للعارف فناؤه، وتحقيق فناؤه يتحقق بقاؤه: أي قائه مع مولاه، والله تعالى أعلم.

فإذا طلب العبد من مولاه ما هو طائبه منه من استقامة ظاهره باليهوض إلى كمائن الطاعات وحرية على ما سلف من العفلات، واستقامة باطنه بمعرفة معبوده والفناء في شهوده، فيكون ظاهره قد لبوظائف العبودية، وباطنه متحققاً بحقوق الربوبية، ثم إذا أحس بإجابة المطلب وحصول المنى والسر فرح قلبه وانبسط روحه، حيث شمت نسيم الإقبال وروح الوصال، فرحاً يقضيها البسط عن سبب مولاه، فيخرجها منه إلى القبض ثم يرحلها عنهما إليه.

وقال العارف: العارف لا يزول اضطرابه، ولا يكون مع غير الله قاراً<sup>(١)</sup>.

قلت: العارف بالله تعالى بوره ظاهر، وسره باهر مأذون له بالكلام، ممنون عليه بالإعلام، أمره نافذ في الكون، وسره مصان في حضائر الصون لا يدرك معناه إلا من دخل مغناه، ولا يفهم معاني لبابه إلا من تعلق بأبوابه، ولا يتخلق بأطواره إلا من تحقق بأسراره مجهول الحال معروف المقال كلامه من عين المنه؛ لأنه مؤيد بالكتاب والسنة، لا يخالف ظهر الشريعة بحال، وعنده عدم شهود الحقيقة كالحال، آيته من الكتاب ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [ص: ٣٥].

العارف من عرف الأمر على ما هو عليه، وسير به إلى منزل القرب حتى وصل إليه وكشف له عن أسرار الغيوب، وفتح له رتق الخيوب، فصار بصره نافذاً داركاً، وبصر بصيرته لا يرى إلا شراكاً أطلق من القيود وقيد بمراسيم الحدود، فوقف عند رسوم الشريعة مع شهود الحقيقة الرفيعة، وتمسك بكل منهما، وما مال فبلغ بالمحافظة عليهما

(١) قال الشيخ ابن عجيبة: أما وجه كونه لا يزول اضطرابه فلتحقق قيومية الحق به، إذ الحس لا يقوم إلا بالمعنى؛ فحس العبودية لا يقوم إلا بمعنى الربوبية، فيقدر تحقق العبد بقيومية الربوبية يشتد اضطرابه في ظاهر العبودية، وأيضاً العارف لا يزال في الترقى، فهو متعطف للزيادة على الدوام. وفان بعضهم: لو شربت في كل لحظة ألف بحر لا ترى ذلك إلا قليلاً وتشهد شفتيك يابسة، وكل ذلك كندية عن عدم النهاية وأن المقصود غير منضبط، فالعارف لا يزال مفتقراً للزيادة على الدوام، فلا يزول اضطرابه على السوم، وقد قال الله تعالى لسيد العارفين: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾ [طه: ١١٤]، فالاضطرار إلى زيادة العلم لا ينقطع ولو جمع علوم أهل السماوات والأرض، قال تعالى مخاطباً لكل: ﴿وَمَا أَوْثَقْتَهُ مِنَ الْغَيْبِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥]، وأما وجه كونه لا يكون مع غير الله قراره، فذلك قلب العارف رس إلى الله من الكون بأسره، فلم تبق له حاجة إلى غيره، فقراره إنما هو شهود الذات الأقدس، فإن نزل إلى سماء الحق أو أرض الحظوظ هبالاذن والتمكن والرسوخ في اليقين؛ فالعارف ليس له عن نفسه اختبار، ولا مع غير الله قرار، وأيضاً سائق العناية لا يتركه يركن إلى غير مولاه، فمهما ركن قلبه إلى شيء شوشته عليه العناية واكتنفته الرعاية، فهو محفوظ من الأغيار، محفوظ من كل جهة تمدد الأنوار، إذا كان الله حرس السماء من استراق السمع، فكيف لا يحرس قلوب أوليائه من الأغيار؟ وما تولاهم بمحبته حتى حفظهم من شهود غيره، فكيف بالركون؟ فكيف بالسكون؟ هيهاه هيهاه، هذا لا يكون، من كان ظاهره محفوظاً بالأنوار وباطنه محشوراً بالأسرار فكيف يركن إلى شهود الأغيار؟

سائر الآمال، وأشعر له السير بجما عن غوامض العلوم، وثبت قلمه حتى بلغ غولي عد...  
المهوء.

فهذا هو العارف الذي من بحار المعرفة عارف، والعارف شمس مشرقة ولأغيار بحر...  
معلوم في السماء مجهول في الأرض جامع بين قرب النوافل وقرب الفرض، حكيم يعنى  
كل مريض ما يناسبه من الدواء، ويكسي القاصد حلة تليق به وتحفظه من الهواء. -  
ساكنًا وهو يتكلم ولا تسمع، وتراه ساكنًا وهو متحرك وبواتره تلمع، صاح في سكر  
لكونه فارقًا جامعًا يقظان في نومه؛ لكونه للمنازعين قامعًا، يدأب على الجمع بين الشريعة  
والحقيقة ولا يظهر عنه ما يخالفهما، لتمسكه عندها حاج الطريفة، يأمر بالطاعة أتباعه ويستب  
بالعمل؛ ليحسن أتباعه محل نظره آية من الكتاب المجيد: ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَيْرٍ  
جَدِيدٍ﴾ [ق: ١٥].

وإذا حدد النظر في قول الله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَّحَ بِالْبَصَرِ﴾ [ش: ٥٠]  
حاف التبديل والتغيير، فالتحاً للذي إليه المصير، وإذا أردت الزيادة فطلع «شرح  
البورد» عند قولنا، وبجلالك الذي تحيرت في عظمته ألباب العارفين.

فهذا قد أوضحنا لك عن تعريف المعرفة والعارف، فإن كنت من أهل المعارف بح  
ميدانهم، وصل بين الصفوف وإلا فاحذر الدخول فإن المقام مخوف، وهذه مائدة يحرم غي  
الطفيلي الجلوس عليها، ويعسر عيه؛ لأنها مصونة الوصول إليها، فليس كل من شقن  
بلسانه وأغرب إذا أغرب على حالته، يسمى بين القوم ذا معرفة، إذا لم يشهد به  
أصحاب البصائر النيرة والقلوب المشرقة وبعض هؤلاء المعربين الذين تمسكوا بحد  
وفارقوا الدين إذا اجتمع ببعض أهل هذا الشأن، تذاكر معه في كلام أهل العرفان ح  
رما ضنه منهم؛ لسلامة صدره وشغله بمشاهدة الرحمن.

فهذا عارف مشغل بالله عما سواه، مدهوش به عما عداه، فهو صاحب ق  
والكامل عند أهل الإحسان من جمع بين القرآن والفرقان: فأدرك الأمر على ما هو ع  
لأنه صاح غير سكران، فهذا الذي يطلب منه الترجيح ويعول على قوله؛ لأنه ش  
الصحيح فافهم هذا الكلام لتلا يلتمس عليك المقام، ولا تنتر بصاحب قال دون حار...  
بطل.

قال الجنيد رحمه الله: «أقل ما في الكلام سقوط هيئة الرب جل جلاله من القلب، و...



السيف اخذاد في أعناق أهل الرندقة ولاح.

الهمم وتشويق من لم يدخل الطريق، والتفهم فيما يتيسر إليه من المعاني والمواعظ ومسعد الإخوان بعضهم بعضاً، فلم يسلم.

فأخبرني ليلة: إنه رأى في عالم المثال نفسه يتحدث مع رجل وإذا بصبيحة عضية ورحمة وصهيل خيل، قال: فسألت من أحدث معه عنها، فقال: إن الشيخ عبد اللطيف قد جعل أهل الطريق أن يحضروا عند خليفته فلان وما هم قد حضروا.

قال: فقلت له: وكيف يحضرون عنده وهو قد أحدث في الطريق ورداً ولا يسر الكسوة، ولا يعمل ذكر الجمعة؟ ولكن أنا أشتكى عليه للشيخ مصطفى أفندي.

قال: فرأيت شيخك يقدمهم راحلاً، ومصطفى أفندي وحسن أفندي يقدمانهم ركبة. فقال لي قبل أن أسأله: لا تعترض وإذا جاء الوقت يظهر الأمر أو ما معناه.

فقلت له: وكيف تقول، هل زال ما عندك؟

قال: لا، فقلت له: إني أرسل الورد مع مكتوب إلى حسن أفندي ابن المرحوم عبي أفندي فإذا أجازنا ماذا تقول؟

قل: إذ أسمع لكن أظنه لا يسلم: فأرسلت الورد مع مكتوب واستأذنته في قراءته وإي الذكر على الطريقة السامية، فأرسل يقول حيث وخدم به ألفة روحانية فطريقنا لا ينبع من ذلك، وأجار بعمل الذكر، وذكر كيفية قراءة ورد الستار على ما نقرأه الآن، وقد كنت كثيراً ما أرى أثر الوارد علي الورد تارة برؤية أشباحهم، وتارة بطرق ناعهم وتارة بسمع حديثهم، واتفق أنا ذهبننا في الخطرة الثانية التي زرنا بها البيت المقدس لزيارة السبب الحليل وأولاده السادات الأكرمين عليه وعليهم وعلى نبينا أفضل الصلاة وأتم التسليم.

وكنا نزل إلى الحرم في السحر، وقرأ الورد تجاه سيدي إسحاق العيوري الحنفي فحصل لنا في بعض الليالي حظ عظيم وسط جسيم، فالتفت مخاطباً له في السرّية: وقلت: يا سيدي نحن الليلة أضيافك وكذلك إخواننا المقدسة، فجاء صبيحة تلك الليلة ببعض الإخوان ممن حضروا ورد السحر هناك، وأخبروا أنهم في هذه الليلة حصل لهم من الحلال والمهية ما استغرقهم عن وجودهم.

وقال بعضهم وأقسم: لقد رأيت رجالاً عظاماً دخلوا علينا من شباك الخنوة وحوهم كالأقمار.

قال: وترأى لي أن سطح الصخرة قد ملئ بالرجال، فغشي عليّ وبعضهم؛ لفرط ما وُجد من الهيبة لم يدر ما الذي يقول، فلما أخبرت بهذا الحال تعجّبت منه، ولقد كان شيخنا الشيخ محمد الخليلي حفظه الله تعالى يوصي إخواننا بقراءته حتى قال لبعضهم: من لازم على قراءة هذا الورد سنة ضمنت له علي الله الفتوح.

ومن حملة البدواعي التي دعتنا إلى وضعه: ما وقع لشيخنا وإنكار أهل الشام عليه فوضعه؛ يعلم السامع أن ما تُسبب إلى الشيخ وطريقه مكذوبٌ عليه، وأن العقيدة إن شاء الله تعالى صحيحة موافقة للكتاب والسنة، والواقف على ترجمته التي سَمَّيَناها: «لكوكب الثاقب» في بعض ما لشيخنا من المناقب يزول عنه الشك والالتباس فيه، ويقف على حقيقة الأمر ويستوفيه.

ومنها: إن أهل الطريق لا يدعون قيام السحر، ويقولون: هو عندنا كالفرض وبعد قيامهم وهمجدهم يجتمعون على الشيخ أو أحد المعينين من الفقراء، ويذكرون الله تعالى إلى انشقاق الفجر، ثم يَحْتَمُونَ الذكر، ويقومون إلى صلاة الصبح.

فقدت في نفسي: الذكر الذي يتضمن مناجاة أبلغ نفعاً كما نصّ عليه سيدي أحمد بن عطاء الله السكندري فَنَسَّ الله سرّه في «مفتاح الفلاح في ذكر الله الكريم الفتح».

فقال: ومنه: أي ومن الذكر ما هو ذكر فيه دعاء مثل: «رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا» [البقرة: ٢٨٦].

وكذلك: اللهم ضلّ على سيدنا محمد، وهو أشد تأثيراً في قلب المبتدئ من الذكر الذي لا يتضمن المناجاة؛ لأن المناجي يشعر قلبه قُرب مَنْ يناجي، وهو مما يؤثر في قلبه ويكسبه الحشية.

ومنها: إن الخلوتية عندنا في دمشق الشام يجتمعون لقراءة ورد «الوسائل لكل سائل» الذي ألّفه العارف الأجدد الشيخ أحمد العسالي جعل الله قدره لديه عالي، وهو وردٌ رفيع

ووردٌ لتاليه حصن منيع، فأحببت أن أقضي أثره في ذلك، وأسلكت كما سلك في هذه المسالك.

ومما أخبرني به أخونا في الله الشيخ مصطفى بن عمرو الخلوتي عفا الله عنا وعنه ثمة وكرمه: إنه رأى صبيحة يوم الأربعاء السابع عشر من شعبان المبارك الذي هو من شهر سنة ألف ومائة وإحدى وثلاثين أن الحائط الشمالي من خلوتنا التي في الدرائية الكوفة داخل دمشق الحميمة قد ارتفع، وكنا قد ختمنا الورد، وشرعنا في الذكر.

قال: ورأيت قد أحاط بنا جماعة نحو الخمسين أو أكثر أو أقل منهم: الباكي، ومنهم المراقب، ومنهم: الخاشع ولم أعرف منهم أحداً إلا محمد سعيد الأيوبي.

قلت: هو من أقرباء قال: فرأيت مكحلاً بكحة عريضة، وهو يتسم لم أر فيه مبتسماً غيره، وأغلبهم من مشايخ الروم.

فقلت له: هؤلاء رجال الطريق نفعا الله بهم، فإن أغلب أهل طريقنا من بلاد الروم. فخطر لي في حضور قرينا المذكور معهم بهذه الصفة أن في ذلك بشارة لتالي الورد. سعيد تفاقلاً من اسمه، وأن من قرأه حصل له جلاء البصر القلبي آخذاً من كحلته. وتاليه يُوصف بأنه أوَّاب آخذاً من النسبة الأيوبية، وإن كانت هذه لأبي أيوب الأنصاري عليه السلام، وأن تاليه لا يزال مسروراً إن شاء الله تعالى ورود إمداداته تعالى عليه؛ لوجود تيسر. وإنما جاءت الإشارة على يد القريب لا غيره؛ لأن البشارة من القريب ذخيرة، وأحبب غفر الله له، وكنت خرجت في أثناء الورد؛ لتجديد الوضوء.

قال: لما خرجت جاء شيخك الشيخ عبد اللطيف لابساً كسوته البيضاء وجلس مجلس مكانك وكان حضوره في خلال اسمه بالطيف، فأنا نتلوه في الورد كل ليلة. وتسعة وعشرين مرة عدده الصغير وحضوره في أثناء هذا الاسم لمناسبة بينه وبينه. عبد اللطيف.

قال: لكن كان نظره إلى القابوني، فإنه كان جالساً عن يساري والشيخ مصطفى عن اليمين.

قال: فنعججت من كونه لم ينظر إليّ، قلت له: أنت لا تحتاج إلى نظر.

وأما القابوني فإنه في مقام التربية والعارفون أكثر تربيتهم بالنظر، قال: ثم خرج من ها هنا، وأشار إلى كتبية في الخلوة، فقلت: في مجيئه بشارة وإشارة.

أما البشارة، فلأني كنت متوعدًا، فاستبشرت بحصول الشفاء؛ لأني توعدت مرارًا وكنت متى رأيته يحصل الشفاء، فكأنه كان بشير العافية.

وأما الإشارة فهي؛ ليفهم المريد سرّ أدب تفريغ محل الشيخ في غيبته بأنه لا يخلو مكان الشيخ من أحد رجال الطريق كشيوخ النسيج أو غيره، فإذا قدرنا أن مريدًا جلس في مكانه فرمًا يكون المحل اشتغل فيسيء الأدب مع الذي حضره، وربما أحضر الحق روحانية الشيخ بقصد منه وعلم أو بوهما لئلا يحضر الشيطان في تلك الفرجة؛ لأنه يترصد دخول الفرج في صفوف الصلاة وحلق الذكر؛ ليعرق قلوب المصلين والذاكرين بمجرد حضوره معهم فإن طبعه يُورث ذلك لما بينه وبين أهل الإيمان من البون، واختلاف الجنس يستوحش منه، وبلوحشة تحصل التفرقة غالبًا إلا من الأقوياء فيها لا تؤثر فيهم.

قال: لكه لم يتعوّق، قلت له: لاحتمال حضور شيخه أو أحد رجال السلسلة لكأنك لم تره.

وهذا الكشف وقع لأجل التنبيه على ما ذكرنا، ثم سألت: هل كانت رؤيتك له يقضه؟ فقل: يقظة وعيناي مفتوحتان.

وقال لي: أخونا الشيخ محمد القابوني بعد أخبار الشيخ مصطفى وعدم معرفته بما جرى بيني وبينه: لقد أدركت شيخنا جلس في مكانكم عقب خروجكم، فاقشعر حلدي لذلك فكان ما أدركه مؤيدًا بكشف الشيخ مصطفى.

وقال لي الشيخ مصطفى في يوم إخباره بهذه المكاشفة: رأيت ونحن في الذكر لفظة الجلالة تخرج كالتوب الفُستقي، وتحيط بنا.

وكان يرى أشياء كثيرة وهو جالسٌ معنا في الورد، ولقد لخصت ما ذكرته هنا من أوائل شرح الورد ومن رسالة: «المنهل العذب» السائع لوارده في ذكر صلوات الطريق



أوراده، وقصدت بما ذكرته الرد على هؤلاء الفرقة المفارقة وأنا بحمد الله تعالى في قراءته وملازمتنا على هذا الورد على خير عظيم، وسير حسيم، وبسط وافر، وحظ سافر، نتدل في الأسحار بين يدي الملك الجبار، ونواجه أولاً بكلامه القديم ثم بتوسلات مناسبة لهذا لوقت العظيم

ولما حضر لي قراءة الأوراد التي عقب الصلوات على طريقة خلوتية الشام.

قلت لأخي الشيخ مصطفى بلغه الله دار الأمان والسلام بسلام: استخر على نيتي بعد ما استحرت، وانشرح صدري لذلك ولم أعلمه بما أنا قاصده، فاستخار وأخبرني أنه لم فرأى شيئاً دخلوا عليه.

قال: ثم إلي استفتت ونمت، فرأيت كذلك ثلاث مرات أو خمس مرات.

قلت له: ولم يكلموك بشيء؟ قال: لا.

قلت له: إني قد نويت على قراءة أوراد الصلوات على طريقة خلوتية الشام.

فقال: هذا إذن من هؤلاء الأشياخ، فإن السكوت إقرار ولو لم يرضوا بذلك ما سكنوا، ثم لما كان أوائل ذي القعدة الذي هو من شهور ألف ومائة وأحدى وثلاثين عزمنا على المسير إلى البيت المقدس فمرض الآخر المذكور، فذهبت لعيادته، فأخبرني أنه رأي في منامه أن الفقير جالس في مكان وهو عندي.

قال: فرأيت قد وضع بيني وبينك صحن طعام.

قال: فقلت له: وهل تدري ما هو؟ فقال لا.

فقلت له: إن أهل الطريق قد اجتمعوا، وقالوا: إن فلاناً قد أحدث في الطريق أمراً يستحق عليه جائزة، ثم قالوا: وما تلك الجائزة؟

فقالوا: نهدية اللجنة المعجّلة، ثم قالوا: ونشرك معه ابن عمرو فيها وكل من اقتنى أثره فيها كانت له اللجنة المؤجلة.

قال: قلت له: وهذا الذي تراه في الصحن هو اللجنة المعجّلة، فكل.

قال: فأكلت منه فسم آر ألد من ذلك الطعام، فلما أخبرني بهذه البشرى سررت بها، وحمدت الله تعالى عليها.

ففي حديث: «ذهبت النبوة فلا نبوة بعدي إلا المبشرات الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو تثرى له»<sup>(١)</sup>. رواه الطبراني عن حذيفة بن أسيد.

وعنه عليه السلام: «البشرى الرؤيا الصالحة، يراها المسلم أو تثرى له وفي الآخرة الجنة»<sup>(٢)</sup>. رواه البيهقي عن أبي الدرداء.

وعنه عليه السلام: «لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو تثرى له»<sup>(٣)</sup>. رواه الترمذي عن أبي حذيفة.

وقد جاء في بعض الروايات: «إنها جزء من أربعين جزءاً من النبوة».

وفي رواية أخرى: «من ستة وأربعين جزءاً من النبوة».

وفي رواية أخرى: «من خمسين جزءاً من النبوة».

وفي رواية: «جزءاً من سبعين جزءاً»، ولقد من الله تعالى على عبده الجاني والمسرف المقصر المتواني في أيام تبضي لهذه الرسالة، وكنت بيضت منها أربعة كراريس برؤية الحبيب الأعظم والطبيب الأفخم عليه السلام في المنام، وذلك يوم الأربعاء السابع من محرم الحرام عام ألف ومائة وأربعة وثلاثين.

وذلك كان نهاراً فرأيت كأني بمجاور في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأتم التسليم، ولي كل يوم تردد على الحجرة النبوية والوقوف بين يدي خير البرية؛ لالتماس بركاته الطامة وإمداداته العامة، فجئيت على العادة فرأيت غلاماً أعرفه وقد وقف قبالة شبائك الشريف وهو يضحك غافلاً عن احترام ذاك المقام المنيف، فانتهرته.

(١) رواه الديلمي في الفردوس (٢٤٧/٢)، وبنحوه في البخاري (٢٥٦٤/٦).

(٢) رواه البيهقي في الشعب (١٨٥/٤).

(٣) رواه مسلم (٣٤٨/١)، وأبو داود (٢٣٢/١)، والنسائي (٢١٨/١).

وقلت له: أفي مثل هذا المقام يكون الضحك؟ فابرجر العلام ثم أنني اعتراني حال وبكاءً وحبيب وأنا أنادي: يا رسول الله نداء صَبَّ كَيْثِب، فرأيت ذاته الشريفة قد تمثلت لي في صورة منيفة، وعلى رأسه الشريف عمامة حضراء قد علاهاها من المهابة والأنوار ما يجلُّ عن الوصف قَدْرًا، فأكبت عليه أقبل يديه فأحني عليّ.

وقال: ساعدنا، أو قال: ساعد الأمة.

فقلت: بماذا يا رسول الله؟

فقال: قل: (لا إله إلا الله)، وأظنه كررها ثلاثاً، وقل: (الله) وأظنه كررها ثلاثاً كذلك فقلت: على الرأس والعين يا رسول الله.

وقلت في نفسي: الحمد لله، هذا تلقين من رسول الله ﷺ لك بهدين الاسمين، وأضمرت في نفسي أنني أشتغل بهما امتثالاً لأمره ﷺ.

ثم قال: اقرأ قصيدة الغزالي، ففهمت أنها:

الشِّدَّةُ أَوْدَتِ بِالمُهْجِ      يَا رَبِّ فَعَجَّلِ بِالْفَرَجِ

قال: وزد فيهما ثلاثة أبيات، فقلت: على الرأس والعين يا رسول الله، ثم مشى فتبعته فقلت: يا رسول الله إني عملت قصيدة على وزن قصيدة الغزالي وقد ذكرتها آخر ورد السحر، فقلت فيها:

بِالذَّاتِ بِسَرِّ السَّرِّ بِمَنْ      أَفْضَالِكَ رَبِّي مِنْكَ رَجِي  
بِحَقِيقَتِكَ الْعُظْمَى رَبِّي      وَبِنُورِ النُّبُولِ الْمُبْلَجِ  
بِسَمَاءٍ كُنْتَ بِهِ أَزْلاً      بِمُحَمَّدٍ مَنْ جَاءَ بِالْبَلَجِ

قال ﷺ: من أين لك هذا المدد.

فقلت: منك يا رسول الله، قال: نعم.

ثم قال: اقرأ قصيدة الغزالي، فقلت: على الرأس والعين ولم أزل مساييره حتى وصلت إلى باب السلام، فأردب أن أودعه وأصرف، فانحنيت لتقبيل يده الشريفة فانحنى عني

فزلت على أقدامه الشريفة وأنا أبكي وكأني غائب مدهوش من هيئته، وكشفت رأسي وأمسكت ما عليه بيدي اليمنى، وصرت أمسح وجهي ورأسي بدون حائل على أقدامه الشريفة والبكاء غالباً، ثم إنني لما أردت الخروج لم أوله ظهري حتى غبت عنه، وصرت أفور في نفسي: مَنْ أنت حتى يخاطبك سيد الأمام ويحنو عليك ويتنطف معك بمثل هذا الكلام؟ وأنا أنكي فواحمني بعض الإخوان، وأخبرني أن الغلام الذي زجرته أخيراً أن غلاماً حصل له مدد من رسول الله ﷺ، والحال أنه خرج قبل أن يرى شيئاً ولم يكن في المسجد أحد، فحمدت الله سبحانه على هذه النعمة.

ومحل الشاهد من هذه الرؤيا قوله: مَنْ أين لك هذا المدد؟ وقولي منك، وقوله ﷺ: نعم، وقوله: اقرأ قصيدة الغزالي، ففهمت منه أن هناك شدة ستحصل، وأمرني أن أسأل تعجيل الفرج فما مضى ذلك اليوم والذي بعده حتى حصلت شدة عظيمة ويوم وقوعها رآه ﷺ بعض إخوانه وهو في السماء السابعة، لكنه ﷺ في حركة، فسأل رجلاً هناك.

فقال: إنه في حركة الشفاعة، وفهم أنها في الفقير.

وفي الحديث: «مَنْ رآني في المنام فقد رآني؛ لأنه لا ينبغي للشيطان أن يتمثل في صورتي»<sup>(١)</sup>. رواه أحمد ومسلم وابن ماجه عن جابر.

وفي رواية: «مَنْ رآني فقد رأى الحق سبحانه وتعالى فإن الشيطان لا يتمثل بي»<sup>(٢)</sup>. رواه أحمد والبخاري ومسلم.

وفي رواية: «مَنْ رآني فإني أنا هو فإنه ليس للشيطان أن يتمثل بي»<sup>(٣)</sup>. رواه الترمذي عن أبي هريرة إلى غير ذلك من الروايات الصحيحة الدالة على أن رؤيته حق.

ولذلك مزيجاً، فانظر بعين الإنصاف ما أسلفناه تتحقق أن إنكار هؤلاء الزنادقة باطل

(١) رواه البخاري (٥٢/١)، ومسلم (١٧٧٥/٤)، وأحمد (٣٥٧/١)، وابن ماجه (١٢٨٥/٢).

(٢) رواه البخاري (٢٥٦٨/٦)، ومسلم (١٧٧٦/٤).

(٣) رواه الترمذي (٥٣٧/٤).

وأن استقامتنا على هذا الورد هي الحق، فلا تماطل فإننا لأنار النبوة إن شاء الله تعالى مقتفون، وهم للدعوى الكاذبة مقتفون، يدعون أن الحق يتجلى عليهم وحقيقة انجبي لا يعرفون، فإن الحق إذا تجلى على عبد بصفة من صفاته صار يُدرك بالله ما تدركه تلك الصفة، فتعطل صفته الحادثة، وتنوب صفة الحق عنها، فيكون إدراكه بالله لا بنفسه كرامة منه: يشهده فيض قدسه.

مثاله: إذا تجلى عليه بصفة السمع، صار يسمع سائر المسموعات ولا يخفى عليه شيء منها، ويصير كما قال الشبلي: (لو دبت غلة سوداء على صخرة صماء في ليلة طلماء ولم أسمعها لقلت: إنه مكور بي).

فهذا الذي صار يسمع بالله لا بنفسه؛ لأن هذا السماع ليس في قوة البشرية، وإنما هذا بإمداد علي من مدد الألوهية.

وهكذا سائر الصفات، وقد يدعى بعض هؤلاء الأقوام العثور على تجلي الذات مع أنه ما أدرك تجلي صفة من الصفات، ولو أنصف لاعتترف بالنقص والقصور، وتاب وأناب ورجع إلى شهود قصوره عن علي هذه القصور.

لكن الأمر كما قال من بيده الضلال والهدى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾ [الكهف: ١٧].

ومن أراد تحقيق ما ذكرته من المقال، فليراجع الإنسان الكامل في بحث الصفات، فإنه أوسع المجال فمعرفة علم اليقين هي التي يندندن عليها غالب المتقين، ومعرفة عينه وحقه يذوقه من ذاق سحقه في محقه، ومحقه في سحقه.

وأما من كان مثلي يحوم حول الحما رجاء أن يقع فيه لا أنني أدعى العثور والوصول فإن من ادعى ما ليس فيه، فتكذيبه عند الامتحان يكفيه لا ينبغي له، ولو لاحت له بعض لوائح، أو فاحت عليه من الحي بعض روائح الفوائح أن يغتر بشيء من ذلك فيدعي الوصول، أو يظن في نفسه أنه من أهل الحصول، كلا فإن المقام خطير والأمر الذي طمحت إليه نفسه عسير، لكن إذا أراد القدير صبره بسرًا.

قال تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [الفتح: ٢١].

غير أن طريق الحال غير طريق الخال، ومسلك البطلان غير منهج الأبطال، وأنشدوا:

قَالَتْ لَنَا سَوْدَةُ الْأَحْدَاقِ وَالْمُقَلِّ  
لَسِيسَ التَّكْحُلِ فِي الْعَيْنِ كَالْكُحْلِ

فما كل ماء يكون لصيد عند أهل العرفان، ولا كل نبت وإن حسن وطال كسعدان  
فالكون معمورٌ برجاله وساداته، معمورٌ بفيض الحق وإمداداته، فما يصول فيه أحد صوله  
باطل إلا وأبطاله يرمقونه، ولا بد بعد الإذن بنبهم يفوقونه، فيعود نوره مكسوفاً، وزيفه  
لكل أحد مكشوفاً، نسأل الله تعالى السلامة بحاه صاحب الغمامة والعمامة، ونحن نعتز  
بنقصنا خوفاً الفضيحة، ونأمر إخواننا بذلك وهذا من النصيحة.

فإن الدعوى بحق تطفئ النور، فكيف إذا كانت عن غير إذن ولا دستور؟ ولقد جمعنا  
الأقدار بسدة أخيار وقادة أظهار من أجلهم شيخنا اأهمام بركة الشام المشار إليه في هذا  
النسأ، من أذعنت له أعماق أهل العرفان، شيخنا الشيخ عبد الغني لا زال قدره رفيعاً  
سني، وقد انتفعت ولله الحمد بصحبته ظاهراً وباطناً، فإن كنت كثيراً ما أتردد عليه  
لاغترف من بحره، وأستقي مما لديه، فكان ﷺ ينسبط معي في العبارة، ويتلطف بي في  
مراض الإشارة، ويضرب لي الأمثال الرشيقة، ويأتيني بالمعاني الوثيقة حتى كنت أحفظ  
غلب ما يملئ عليّ لتلطفه في إيصال ما يلقيه إليّ، وكنت إذا جئت منزلي كتبت مجلسه  
بتمامه، وربما أنشدني فيه من نظامه فأكتبه أيضاً، وكنت أرى المعارف تُفاض عليه فيضاً  
وأودعت مجلساً من مجالسه «رسالة الصلابة»، وآخر أودعته في رسالة «رفع الستر والرداء»  
عن معنى قول العارف: أروم وقد طال المداء.

وكان كثيراً ما يشير لي تارةً ويصرِّح أخرى بأن التمسُّت بالشرعية مع الحقيقة هو  
الأحق والأحرى، حتى أفنى عني كثيرٌ ممن يروي عنه ويدَّعي الانتساب إليه لما رأى مخالفته  
الشرع الشريف بأنه يقتله إن لم ينته نعله يرجع عما هو عليه.

كرجلٌ يقال له: ابن الصارم فعمل فيه ألياً معنى البيت الأخير: إن لم يرجع فاقتلوه  
بئيه: أي الصارم وهو السيف وغيره، فإن كثيراً من الزنادقة ينتمي إليه ويصير يعزى ما

يقول من جهالته وضلالته إليه؛ ليروج كلامه على مَنْ يسمع منه الشيخ في غالب كتبه التي زادت على المائتين، يجرّس على أتباع السّنة المحمّدية، ويردُّ أحبباً على هذه «عرقه الرديّة».

قال شيخنا المشار إليه في «نخبة المسألة شرح التحفة المرسلة» بعد أن نقل رحمته عبارة الجلي رحمته في «مراتب الوجود»: في إن مطالعة كتب القوم تسهّل الطريق الصعب على المريدين، وأن مَنْ فهمه قاصراً ينهيه الشيخ عن مطالعة كتبهم؛ لئلا يفهم كلامهم على غير مزادهم فيهلك، وإن كان ذكياً يأمره بمطالعتها.

ثم قال الجلي بعد عبارة طويلة: «ولقد رأيت في زماننا هذا طائفة كثيرة من كل جنس من أجناس العرب والفرس والهند والترك وغير ذلك من الأجناس كلهم، بلغوا بمطالعة كتب الحقيقة مبالغ الرجال، ونالوا منها مقاصد الآمال؛ فمن أضاف بعد ذلك إلى علمه فضلة سلوك واجتهاد صار من الكمل، ومن وقف مع علمه صار من العارفين» إلى آخر ما بسطه من الكلام في هذا المقام.

فانظر إلى قوله: فمن أضاف بعد ذلك إلى علمه فضلة سلوك واجتهاد، صار من الكمل، ومن وقف مع علمه صار من العارفين.

فإن المفهوم منه أن مَنْ خالف الشريعة ولم يتقيّد بأحكامها لا يصير من الكاملين بالطريق الأولى خصوصاً من اعتقد أن الشريعة أحكامها ليست بلازمة عليه؛ لأنه عارف وإنما ذلك لازم في حق الجاهلين، كما هو اعتقاد الزنادقة والملحدين قاتلهم الله.

وأما من تأدّب بالآداب الشرعية ظاهراً وباطناً، وكان اعتقاده حسناً على وجه السّنة ولكنه لم يسلك طريقة أهل الورع والزّهّد؛ فإنه يصير عارفاً من غير ذوق وكشف وشهود، ومن جاهد في نفسه المجاهدة الشرعية الخالية من البدعة لا بد أن يذوق ما ذاق الرجال، ويتحقق بمشاهدة حضرة ذي الجلال، وقد تقدّمت هذه العبارة بأخصر مما هنا.

وقال في شرح «ديباجات المثوي» عند قوله، وزادهم ها فهماً في كتابه وسّنة نبّه رحمته؛ إذ الفهم المعتر إنما هو فيهما.

قال تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، والسنة بيان الكتاب فهي كحواء من آدم عليهما السلام، وجميع المعاني الحقّة متولّدة منهما.

قال الجنيد رحمته: «علمنا هذا مقيّد بالكتاب والسنة»<sup>(١)</sup>.

وقال الشيخ الأكبر محي الدين قدّس الله سرّه: «كل علم خرج عن الكتاب والسنة فليس بعلم أصلاً، وإذا حققته وجدته جهلاً، والجهل عدم محض والعدم ليس بوجود».

وقال رحمته في آخر شرح عينية الجليلى رحمته: «والمقصود من الناظر في هذا الكتاب أن لا يفهم كلامنا فيه، وفي جميع ما صنفناه في هذا الشأن إلا على مقتضى ما أسسنا عقائدنا عليه من قواعد مذهب أهل السنة والجماعة، وليحذر كل الحذر أن يلقي إليه الشيطان معنى فاسداً عند مطالعة كلامنا، أو يوهمه أن ألفاظ كلامنا تشير إليه؛ فيكون زائغاً عن طريق الله تعالى الحق وعن مقصودنا بذلك، فيكون مفترئاً على الله تعالى وعلينا، فإن الله تعالى ما أمرنا بالاستعاذة عند تلاوة كلامه القديم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد إلا لعلمه تعالى بأن الشيطان قد يُلقى في أفهامنا ما لم يكن صواباً من معاني كلام الله تعالى عند تلاوة القرآن، فكيف لا يلقى في الأفهام غير الصواب عند سماع كلام عبد مخلوق لا سيما مثلي ممن هو من عامة المؤمنين» إلى آخر عبارته.

ولو أردنا استقصاء ما حرّض عليه في كتبه من تباع الشريعة الغرّاء ومنازعة من خالفها؛ لاحتجنا إلى بسط زائد وإن لم يخل عن فرائد الفوائد، لكن الاختصار والاقتصار فيه الكفاية لمن رام الاستبصار، وكنت إذا زرت رحمته أرى السرور في وجهه سيما إذا أخذ في بعض مقامات وأسرار، ورآني أشاركه وأجاره وأرافقه ولا أماريه، وكنت أرى البشر في وجهه إذا رآني أفهم ما يلقيه، فأتحقق أن ذلك لفرط محبته وحبه فيمن يشرب إذا كان يسقيه.

(١) انظر: اللمع (ص ١٤٤)، والرسالة (١٠٧/١)، وتاريخ بغداد (٢٤٣/٧)، وسير أعلام النبلاء (١٤/٦٧)، ومدارج السالكين لابن قيم (١١٩/٣)، وروضة الجبور (ص ١٢١) بتحقيقنا.



فإن بعض المريدين يغص إذا زاد عليه ساقيه فلا يقدر على شرب ما فضل في كأس خطابه من بواقيه: فيدرك الشيخ منه ذلك فيترك معه الكلام في هذه المسالك.

ولقد أخبرني بعض من سمع منه أنه قال: رأيت الصديق الأكبر ويداه مملوءتان مضمومتان، ففتح إحدهما وقال: يا عبد الغني هذه ذريتي فاحفظها ثم أعطاه ما في الثانية ولم يصرح به، وله محبة لهذه الذرية، وود كبير والتفات ومراعاة وميل كثير من ذلك ما شهدته من نفسي معه ظاهراً وباطناً.

فمما له علي من النظر في الباطن أني كثيراً ما أراه، ويذكرني ويناصحني ولقد رأيته مرة في جامع كبير ثم أنه دخل تحت منبر ذلك الجامع المنير، فاستأذنت ودخلت عليه وقلت له: يا سيدي معي مواقع النجوم ومرادي أقرأه عليك، وأخرجته من عبي.

فقال: اقرأ لأشرحه لك جميعاً الآن، فشرعت في قراءته ولم أدر أتممه أو لا.

ومن ذلك أني رأيت الشيخ رحمه الله جالساً وقد تخلق عليه جماعة كثيرة وهم يذكرون الله تعالى، ولم يبق في الحلقة موضع إلا على ميمنة الشيخ مقدار ما يسع رجلاً واحداً فتوضأت وصليت سنة الوضوء، ودخلت لذلك الموضع، وجلست فيه ثم إن أولئك الجماعة تفرقوا، ورأيت نفسي ملتحمًا أنا والشيخ تحت لحاف واحد وهو يتكلم علي بلسان المعارف والحقائق، فلما فرغ قلت له: يا سيدي مرادي أن تجيزني.

فقال: ألم أحرك، فقلت: نعم قد أجزتم لي بكتبكم ومؤلفاتكم، وكان الأمر كذلك فإنه كتب إلي إحازة بخطه في كتبه ومؤلفاته.

فقلت له: يا سيدي ومرادي إحازة عامة بما يجوز لكم وعندكم روايته وطريقتكم انفرادية والنقشبندية، ثم لم أدر أقال أجزنا أم لا؟

فذهبت لزيارته بعد ثلاثة أيام، وأخبرته بالرؤيا فسرَّ بها، وقلت له: ولم أدر أقلتم أجزنا أم لا؟

فقال: أجزنا أجزنا والعلمان واحد، ورأيت في راحته الكرى يقول: إنه أخذ ضيق

النقشبندية من طريقين:

طريق ظاهر عن محمد أبا سعيد الهندي.

وطريق باطن تلقاه عن روحانية أبي يزيد البسطامي، أو عن غيره من كبار طريق النقشبندية، فتعلق بخاطري بهذا الطريق الثاني، فرأيت بعد مدة أبي في مكان بين جماعة أعرف غالبهم وكلهم من الصالحين، لكنني لم أعرف الجميع وإنما عرفت البعض ثم تفرقوا، فالتفت عن يساري وإذا برجل نائم قيل لي: أو وقع في سري إنه أبو يزيد البسطامي رحمه الله فقلت: إذا لا أذهب حتى آخذ عنه طريق النقشبندية، ثم أنه بعد حصّة انتبه من منامه فلم أحسر عليه حتى قام وجاء بعض الناس وصار بخدمة ووضّاء وأنا أنظر إليه، فلما رأيته فرغ من وضوئه وجلس مكانه، قمت إليه وقبّلت يده، وطلبت منه طريق النقشبندية.

فقال: ألم يحزك به الشيخ عبد الغني.

فقلت: نعم تلك إجازة وأنا أريد بالفعل، فمدّ يده وبايعني ولقني الذكر في فمي ثم انصرف وأرسل حلفي مع رجل من أقاربي، ثم انصرف وتبعته فرأيت دُخْلَ محفّة وجلس فيها، فأردت أن أدخل عنده.

فقال: اجلس هنا، وأشار إلى طرف المحفّة.

وقال: إني مشغول في تكميلك، وتكميلك قريب ثم إني اشتغلت في الذكر الذي لقني به وهو مشغول في المشاهدة، ثم أشار إليّ أن أيام تكميلك قد كُملت، وخرج من المحفّة وسار فتبعته، ثم أنه قال لي وهو يدير رأسه ويقول: ليكن مشهدك «هو» ومدّها.

فقلت له: يا سيدي إن لي مدة هذا مشهدي، فقال: دم عليه ثم استفتت وفي جمعة رؤيته تيسّرت زيارته ومرفده على تلٍ عالي ومسافته عن الشام تقرب من أربع ساعات وكان المساعد على هذه الزيارة أخونا في الله تعالى الشيخ عبد الرحمن السمان.

وقال لي: جئت مرة لزيارته وحدي، فرأيت في الخراب قائماً يصلي فلم أحسر على الدخول، وصارت أفخاذي تصبّق، ثم زرنا سيدي الشيخ عقيل المنيحي رحمه الله، ودخلنا

حضرته، وصلياً ركعتين، ودعونا الله تعالى بما يسره، ثم سرنا إلى زيارة الشيخ حيان بن قيس الحراني رحمه الله، ودخلنا جامعة المنبر، وورنا مرقده المستنير وبتنا عنده ليسر، ثم عدنا إلى الأوطان وقد حصل لنا حظٌ كبير في هذه الزيارة، وبسط كثير طفق الكيال عياره.

فيل كان سيدي الشيخ عبد القادر قدس الله سره. والشيخ بقا بن بطو، ولسبح أبو سعيد القليوبي، والشيخ علي بن الهيي رحمه الله الأربعة، يُرثون الأكمه والأبرص، وأربع من انشايع يتصرفون في قبورهم كتصرف الأحياء، وهم: سيدي الشيخ عبد القادر، والشيخ معروف الكرخي، والشيخ عقيل المنجي، والشيخ حيان بن قيس الحراني رحمه الله (من السهجة).

وقد أشرنا إلى هذه الرؤيا في الألفية وإلى إجازة شيخنا الممام حفظ الله وجوده للأنام. فقلنا بعد أن ذكرنا طريقة الذكر القلبي:

وَذَا طَرِيقُ التَّقَشُّبِ نَبْدِي الْجَحْتَلَى	حَالِ الْخَلَاوَى فِي الْمَلَأِ مُخْتَلَى
وَعِنْدَنَا فِي هَذِهِ الطَّرِيقَةِ	إِجَازَةٌ مِنْ شَيْخِنَا وَثِيقَةُ
وَهُوَ الْهَمَامُ صَاحِبِ الْقَدْرِ السَّنِيِّ	سَامِي الْمَقَامِ فَردَهُ عَبْدُ الْعَنِيِّ
ثُمَّ لَنَا فِي عَالَمِ الرُّوحَانِي	أَخَذَ عَلَى الْبَسْطَامِي قُطْبَ الْحَايِي
شَيْخُ شُيُوخِ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ	وَمَنْ رَقَا أَوْجَ غُلَا الْحَقِيقَةِ
فَأَنَّهُ لَقَّنَا وَأَوْصَى	وَبَتَوَجُّهُ لَنَا قَدْ خَصَّصَا
وَكَانَ ذَا فِي عَدَدِ اسْمِ الْمَغْنِيِّ	تَرْجُو بِهِ عَمَّا سِوَاهُ يُغْنِي

ولقد رأيته رحمه الله في ليلة الأحد لثلاث وعشرين خلت من جمادي الأولى وأنا في مدينة مصر المحروسة، وكنت بت ضيق الصدر مهمومٌ بحوادث الدهر، فرأيت أني في مجلسه رحمه الله وهو يُقرئ بعض أتباعه في رسالته، فحضرت آخرها ثم بعد إتمامها جرى ذكر بعض لزنادقة في حضرته، فقلت: يا سيدي كأن هؤلاء الزنادقة عقائدهم مختلفة من أصلها، فرما يكون أحدهم تيمانياً، أو درزيا.

فقال: نعم لكن الشيخ عبد اللطيف ليس من هذا القبيل.

فقلت له: يا سيدي وكل ما قبل عنه فإنه افتراءٌ إني أخذت عنه، وصحبته خمس سنين، فما رأيته ترك صلاة الضحى فضلاً عما افتروه عليه.

هم كان يتكلم بلسان الحقائق مثل جنابكم، فينكرون عليه مثل ما أنكروا عليكم، ثم أني لما أردت الانصراف قبلت يده ثلاث مرات، وفي الثالثة أمسك يدي ورضها.

وهكذا في اليقظة كنت إذا قبلت يده أقبلها ثلاثاً، ويمسكها أحياناً وأفهم منه المحبة، ثم قال لي: سلم على الشيخ وودعته وانصرفت قاصداً دار شيخنا الشيخ عبد اللطيف رحمه الله تعالى، فلما وصلت الدار وإذا بالشيخ عبد الغني قد لحقني للاجتماع به والسلام عليه، ودخلت مسرعاً على شيخنا لأعلمه بقدمه فوجدته يخبِط والله أعلم في أثوابه.

فقلت له: استقبلوا سيدي الشيخ عبد الغني فرمى ما بيده وانتصب قائماً، وإذا بالشيخ قد صعد المحل، فاعتنقا ساعة يسلم كل واحدٍ منهما على الآخر اعتناقاً وسلاماً يدل على خالص المحبة، ثم نني مهدي للشيخ مجلساً فجلس، وجلس شيخنا أمامه والفقير بين يديهما إلا نني بجانب الشيخ أقرب، فأشار لي شيخنا أن تنح عنه أدباً، فامتثلت أمره.

فقلت له: يا سيدي لقد عجلتم بالجيء.

فقال رحمه الله: خشيت العوائق، ثم إني ذكرت لشيخنا سلام الشيخ والثناء الواقع منه عليه ثم أن شيخنا استأذنه، واستلقى على ظهره.

وقال له: يا سيدي لا تؤاخذني فإني تعبانٌ وأجد ثِقلاً في نفسي.

فقال له الشيخ حفظه الله تعالى: والفقير كذلك لكن أنا أرى البلاء يدور على سائر أعضائي.

فقلت له: كأنكم الآن أقطابٌ للبلاء فلذا يدورُ عليكم.

كما أخبر الشعراي رحمه الله بذلك عن نفسه في مننه.

فقال: نعم إني أحس بالبلاء يدور عليّ، ورأيت أنه أثبت من شيخنا في التجلُد؛ لأنه صاحب الوقت الآن وصاحبه أجلد من غيره.

ثم أن الشيخ قال: يا شيخ عبد اللطيف امح الاسم في الاسم، وأشار إلى بقاء الهواء وراءه لإناء.

فقلت لشيخنا: وكذلك جنابه، ثم أنه حفظه الله تعالى التفت إلى شيخنا، وقال له: لا تذهب حتى نأكل قراكم، ووضع وسادة تحت رأسه وتمدد للنام، فالتفت شيخنا إلى وأشار أن ما عنده ما يؤكل، فأدخلت يدي في جيبي اليمنى، وأخرجت له بعض مصاري فضه خالصة، وأخرجت من جيبي الشمال حصة أيضاً فرأيتهم زغلاً.

فقلت للشيخ: خذوا هؤلاء ودفعت له ما أخرجت من جيبي اليمنى، واشتروا بها لحمًا مشويًا، ومرادى هؤلاء الزغل أردھا علي صاحبھا؛ لأنها صرف ذهب، ثم أي انتهت وقد حصل لي برؤيتها كمال السرور لا سيما هذه الحلوة التي درھا منثور، واستبشرت بحصول الفرج واللطف وأنهما قد حملا حملنا، فرحم الله شيخنا وحفظ وجود النابي بجاء من أنزلت عليه السبع المثاني، ومن أجمعنا به مرارًا، ورأينا عليه من سيما أهل القرب آثارًا غير أن الاجتماع كان على البعد فلم تحصل به إفادة.

وكنا نقنع برؤيته فإن رؤية الصالحين سعادة سيما السيد السند العارف الذي من بحر المعرفة غارف: السيد محمد مراد النقشبندي تلميذ السيد محمد معصوم قلّس الله سرّه لمختوم، كان كثيرًا ما يخبرني عن جميل أتباعه للآثار الحمّدية، وجليلى اقتفائه الأنوار الأحمدية نحونا في الله تعالى: الشيخ عبد الكريم القطان رحم الله روحه وجعله مع من في الجنة قطان، وقد ترجمته في كراسة سميتها: «الصرائط القويم في ترجمة الأخ الشيخ عبد الكريم».

وقد أخذ عن أربعة أشياخ فترجمتهم منهم: الشيخ المشار إليه تجلّى الله بالرحمة عليه ورأيت له رسالة مختصرة في طريق النقشبندية؛ فلخصتها وذكرتها في ترجمته وكان يشوقني هذا الأخ للاجتماع به حتى رأيت في المنام في ليلة غب تشويقه ثلاث مرات، وأخبرته بذلك فسرّ، ورأيت مرة في المنام وقد جلس للمراقبة وجلس معه جماعة كثيرون، وكان بيني وبينه رجل، فغاب الرجل وتقدمت إلى قرب الشيخ عبد الكريم ثم اتحدت به فلم يبق

يبني وبنيه واسطة.

ومن كان يخبرني عن حميد مآثره وفريد مفاخره سَمًا فرط تَمسُّكه بالسَّنة والكتاب واقتدائه بما في حركاته وسكناته التي طَبَّقَ الصَّواب، صديقنا المرحوم الشيخ إبراهيم الأكرمي، حادم مرقد الهمام الإمام الأكرمي، أحد تلامذته الذين نفعهم الله بصحبته، وأخبرني صديقنا الأكرم الشيخ حسن الداغستاني.

قال: كنت أرى الشيخ إذا نام واستنشق وتعوَّق عليه الخادم في الماء للوضوء، ضرب بيده الخائض وتيمم ولم يمكث على غير وضوء.

ولقد أخبرني شيخنا الشيخ محمد البديري المعروف بابن الميت في مدينة دمياط، وقد جرى ذكر جناب الشيخ رحمه الله، قال: زرته مرة، فأخذ يذكر علو مقدار العلم الإلهي على غيره من العلوم، ويقول: ما الذي يستفيده الطالب من علم المنطق والصرف وغيره، هل يستفيد به حُلُقًا من الأخلاق الحمَّدية؟

قال: وكان يشير لي ويكنِّي عني بذلك، ثم قال: ولكن بعض طلبة العلم إذا رُئِيَ كلبًا ميتًا يقول: ليتَه أنا، أو فطيسة يقول: ليتها أنا.

قال الشيخ محمد المذكور: وكانت هذه الصفة لم يَطَّلِع عليها فيما أعلم أحد إلا الله وقد كنت أُحَدِّثُ عن جَدِّي، فإنَّما أخبرني: إن جدي كان يقول ذلك، فأخبرت أنه رُؤِيَ في المنام وهو واقفٌ على كُتُبٍ من رمل، فقيل له: ما فعل الله بك؟

فقال: غفر لي وشَفَّعني بعدد الرمل التي تحت أقدامي، فقيل له: وبم نلت هذا؟

قال: وذكر ما قدمناه، قال الشيخ محمد: فتعجبت من كشفه ﷺ بما لم يَطَّلِع عليه أحدٌ مني، وحدثني عنه أيضًا.

قال: احتمعت ببعض مَنْ يُغِضُ الشيخ ﷺ، فأخذ يذكر لي بعض ما يُوجب الذم فوافقته، وكان ذامًا بليغًا، ثم أني قلت له: إني أذهب إليه كثيرًا ومن الآن ما عدت أذهب إليه، ثم في ثاني يوم جاءني بعض الخبَّير لي وله.

فقال: قُمْ بنا إلى زيارة الشيخ، فأجبتته مسرعًا وعجبت من نفسي سرعة الإجابة،  
وقلت لها: ألم تعزمني على عدم الاجتماع به؟

لكن رأيت نفسي كالمقهور، فسلمت للقضاء والقدر، وكان من عَادتي متى أتيت  
دخلت عليه.

فقبل لي: امكث قليلاً؛ لأن الشيخ له عُذر أو ما أشبه ذلك، فجلست وأنا أوبّخ نفسي  
وأقول لها: لأي شيء ترضين بالجلوس في الاعتبار وأنت عزمت على عدم الزيارة؟

ثم بعد ساعة أذن لي ولرفيقي فدخلنا، ثم دخل إمام الشيخ ودعاني إلى القرب منه  
وسلم عليّ، ثم التفت إلى رفيقي وإمامه، وقال لهما: بالأمس قد اتفق أن بعض الناس  
اجتمع عليه آخر، وآخذًا في سبِّ إنسان.

فقال أحدهما: كذا وكذا، وقال الثاني: كذا وكذا المجلس بعينه، ثم التفت إليّ وقال:  
قد وقع ذلك؟

فقلت له: نعم ولم أنكر، فقال: كيف أخال؟

فقلت له: ترجع إلى الأصل، فقال: وما هو؟

فقلت له: الاعتقاد فإن هذا الأمر عرضٌ وقد زال، وأراد الشيطان أن يدخل بيننا  
فدفعه الله بإخباركم، ثم قال: وكيف يكون؟

فقلت: نختلي بجانبكم، فأشار للآخرين فخرجوا ثم أخذت عنه الطريق، وجرى ما جرى  
قال: وطلبت منه أن يؤلف لي رسالة، فألف رسالة وذكر فيها ما ليس لي عنه غي، وهي  
التي أشرت إليها.

ولهذا الشيخ أحوالٌ عجبية وذكرها يطول؛ لأنها غريبة، والمقصود التنبيه لكل صبٍّ  
نبيه، على حسن اتباع هؤلاء الأشياخ للآثار: لا أن مرادنا استيفاء ترجمتهم والتكلم على  
ما فهم من الأحوال والأطوار.

ومنهم رحمهم الله: العارف النوراني الملا حمزة الكوراني كنت آراه على العدد كثيرًا، واتملى

أحياناً بمشاهدته يسيراً.

أخبرني عنه شيخنا رحمه الله قال: اجتمعت به وتذاكرنا معه، فانحطّ بنا، وانحطّينا به، وكان ممن لازمه، واشتغل عليه في قراءة الفتوحات صديقنا ذو الثغر الباسم الشيخ قاسم بن سعيد المغربي، وسياقي ذكره، وكان يثني عليه وعلى حسن سيرته وصفاء سريرته، وله رسائل في هذا الشأن ألفها وعرضها على الأعيان.

وأخبرني شيخنا: إنه اجتمع بشيخه مصطفى أفندي، وأخذ عنه الطريق للالتماس وتلبسه الكسوة للتبرك، ورأيته يلبسها.

وقال لي الشيخ قاسم: ما رأيت مثل المتلاحمة في اعتنائه في قراءة كلام القوم ومع اعتنائه الوقت الذي جعله لقراءة معناه قد فرغه عن الشواغل، فلا يشغله فيه شيء إلا لقراءة، وإذا توقف في مسألة وقف عندها حتى يفهمهما.

ومّا توجه الشيخ قاسم رحمه الله تعالى إلى البيت المقدس بقصد الزيارة، وطال مكثه في نواحيها، فلم تكن زيارته عادة، فطال شوق المتلاحمة إليه، وأرسل له كتاباً يحثه فيه على إقبال عليه، فبادر للعود امتثالاً، وأقلاً هو وإياه على مطالعة مفتاح الجفر إقبالاً، ولم يزل يدأبان على حل رموزه، وتفتّح لهما بالتأمل مغاليق كنوزه، وسألت الشيخ قاسم عن معرفته بالجفر، فأثنى عليه، واعترف بفضلها فيها، وأحسن ما لديه حتى وصلاً إلى الفصل الذي إذا انحلّ ظهرت غوامض الجفر وأسراره، وبدت خوافي إشارته وسواطع أنواره. فنمرض المتلاحمة ولمعت له لوايح تلك الدار، فحنّ إليها حنين الطير إلى الأوكار، وراش حناج روحه فطارت إلى تلك المنازل العلوية، وهاتيك العوالم وسلم من آفات هذه المنسلة التي قل أن يسلم منها العبد إلا إذا أعانه الخبير العالم.

فقلق الشيخ قاسم على فراقه ثم سكن لشهوده أن هذا كائن لا بد لكل أحد من مذاقه وكنت أراه غالباً لا يتأخر عن صلاة الجماعة، فإنها سنة مؤكدة.

وقيل: بوجوبها وهي للخيرات جماعة، وأهل الله لا يحبون أن يفترقهم موسم من مواسم الخير؛ لأنهم لا يفترقون عن طلب المزيد وهو لا يكون إلا بحسن السير.



ومنهجهم على الرتبة: الشيخ أحمد بن كسيه الحلبي القادري كان يحب العزلة والوحدة عن الأناس، والإقبال على الله تعالى مدى الدوام، كنت أسمع به، وأتشفو إلى لقائه بقصد الاستفادة، ولكنه كان إذا جاء من أسفاره إلى الشام لا يفتح بابه على جاري العادة، وممن له معه صحبة أكيدة ومحبة مفيدة أخونا في الله تعالى الشيخ عبد الرحمن السمان بلغه الله منازل الأمان، فلما جاء في بعض خطراته، أعلم بحقيقة الشيخ قاسم المغربي رحمه الله تعالى فقال له: مُرادِي تأخذ له هذه الآيات الثلاثة ليشرحها وهي:

تَطَهَّرْ بِمَاءِ الْغَيْبِ إِنْ كُنْتَ ذَا سِرٍّ      وَإِلَّا تَيْمَّمْ بِالصَّعِيدِ وَبِالصَّخْرِ  
وَقَدِّمْ إِمَامًا كُنْتَ أَنْتَ إِمَامُهُ      وَصَلِّ صَلَاةَ الْفَجْرِ فِي أَوَّلِ الْعَصْرِ  
فَهَذِي صَلَاةَ الْعَارِفِينَ بِرَبِّهِمْ      فَإِنْ كُنْتَ مِنْهُمْ فَأَنْصَحِ الْبِرَّ بِالْبَحْرِ

ثم ثاني يوم جاءه بالشرح، فتأمله، فانحظ به ثم اجتمع به، فأخبرني: أنه أول ما خاطبه به إذا اجتمع بإنسان فلا تفتحه في بحث حتى هو يفتحك، فإنك ربما تفتحه في بحث لم يكن له فيه معرفة فتخجله، ثم أخذ يتكلم بكلام عجيب.

وقال لي الشيخ قاسم: اجتمعت بكثير من أهل الله تعالى، فلم أجد أحداً يتكلم على مقتضى فتحه مثل هذا الرجل، وكان له قوة على الرياضة والمجاهدة، وأقام مدة طويلة لم يضطجع للنمائم من فرط المكابدة، وكان قبل دخول رمضان بعشرة أيام يصوم على طريقة الرياضة ويوصل بها رمضان، وربما فعل ذلك في غيره مع اعتزال الأناس.

وكان في سنة اثنين وعشرين قدم إلى الشام، ونزل في دار وفتح بابه ومنع حجابته وأذن للواردين بقصد رد الشاردين، فوردت عليه الأعيان والأكابر وصغار الطلبة وكبار العلماء فلم يكابر، وأغلق الباب على جاري العادة لما رأى بعض القصاص مرادهم الامتحان لا الاستفادة، وكنت قدمت من بين المقدس المبارك الذي بعد المسجدين في الفضل لا يشارك، فأخبرت بفتحة الباب لمن ورد وعدم تمنعه من لزيارته قصد.

فقلت للجماعة الذين جاؤا للسلام: لا بأس أن نذهب لزيارته لنحظى ببركته، فإنه من أرباب المقام وكان فيهم المحذوب المحبوب الشيخ مصطفى التغلي، فتوجه معنا أيضاً

فدخلنا عليه، وسَلَّمنا وجلسنا بين يديه، فأقبل بوجهه عليّ ثم فتح بحثاً طويل الذيل كثير  
الخير والفوائد والنبى.

وقال في أثناء كلامه: ينبغي للإنسان إذا فتح الله عليه بشيء من نظمٍ أو نثرٍ أن لا يغتر  
به، وأن لا يشغل قلبه بذلك؛ بل يمزقه أو يحرقه فإن عبد الله ما هو إلا عَلاماً هنالك، أو ما  
هذا معناه ثم أبى، ودَّعته وانصرفت وصرت أمزق فيما نظمته من القصائد وما كتبه من  
الفوائد وما عملته من الأوراد حتى مزقت شيئاً كثيراً، وكان انتفاعي به في هذا المجلس  
انتفاعاً كبيراً، وبعد ذلك لم يقسم للاجتماع به نصيب؛ لاحتجابه عن الناس وكان بفعه  
مُصيب.

كان حافظاً لكتاب الله تعالى له اليد الطولى في المعقول والمنقول، ويستغرقه الحال في  
كلامه، فربما أشكل على السامع ما يقول.

أخبرني بعض الأفاضل ممن كان له عليه تردد: إنه اجتمع به فسمعه يلحن من حيث  
العربية.

قال: فقلت في نفسي: كأن الشيخ لم يعرف العربية.

قال: فالتفت إليّ وقال: رحم الله الأجرومي، وذكر بعض مناقبه.

ثم قال: إني شرحت الأجرومية على مقتضى كلام القوم، وفتح لي بحثاً دقيقاً في علم  
لنحو حتى أمتني.

قال: ثم ذهبت إليه مرة أخرى، فلما جلست بين يديه خطر لي يا هل ترى أما لهذه  
الحواطر التي تخطر للإنسان في الصلاة من شيء يُصرفها؟

فالتفت إليّ وقال: إن الإنسان إذا أحضر جناب الحق في وجوده حال الصلاة بأي  
نوعٍ كان من الاستحضار، انتفت عنه الحواطر.

قال: وأتيته مرة ولي حاجة دنيوية، فأخبرني عن تلك الحاجة وعن كيفية قضائها وأد  
بعد يومين أو ثلاث تُقضى وكان الأمر كذلك.

ثم قال: وكل من اعترضه فغير محق.

وكان بينه وبين شيخنا اتمام جناب الشيخ عبد الغني حفظ الله وجوده للأنام، مكاتبات، وأثبتها في كتاب «المراسلات» له، وكان له دائرة كبيرة في مدينة حلب، فحرح عنها رغبة في عمارة السريرة، فساح وناح وباح عطره، وفاح.

وأخبرني بعض من يتردد عليه: إن إنفاقه من الغيب؛ لأنها نفقة كثيرة ولا معلوم له، فلا يقال مثلها من الحبيب، وقد أخذ طريقة القادرية عن شيخه الشيخ مصطفى الطيفي.

ولهذا الشيخ مصطفى أحوال عظيمة، وأفعال كريمة وله مناقب مدونة، وطريقته الأخذ عن الله وليس طريقته العنينة.

وأخبرني أحونا الشيخ مصطفى بن عمر كان الله له: إنه أخبره باحتماعه في هذه الخطرة الأخيرة بأبي العباس الخضر عليه السلام والتحايا الكثيرة.

وأخبرني ابن الخالة المرحوم السيد عبد الرحمن أسكنه الله فسيح الجنان: إنه كان كثيراً ما يكشفه بخواطره وهو بين يده، ويقول له: نحن في كذا وكذا أو مع خاطر كذا وكذا.

ولقد بلغني عنه أنه قال لبعض أحبائه: من قال لك أطل الله عمرك، فقل له: قصر الله عمرك، فإن قوله دعاء عليك بطول العناء، وقولك تخفيف عنه من مقاسات التصب واعناء، وكان عنده الحدة التي تعري خيار الأمة، ولم يكن إلا الحبيب همه، وكان مهما أفاضه الحق عليه من المعارف والأسرار أودعه الماء أو النار محبة في عدم الظهور؛ لأنه كما قيل يقسم الظهور.

وأخبرني أخونا الشيخ عبد الرحمن: إنه أخبر بيوم وفاته وأنه يكون بالأسهال، وكان كما ذكر، وقد ترجمته بعد وفاته ترجمة قليلة فأحببت ذكرها؛ لتكون خاتمة جميلة.

فقلت: قد درج بالوفاة إلى رحمة الله، وعلي جناته العارف المحقق والصوفي المدقق صاحب الكرامات الظاهرة والخوارق الباهرة، من يشفي زلال سلسبيله كل قلب مكلوم وبكشف في ظلال ظليله كل سر مكتوم، بحر معارف تلاطمت برياح القرب أمواجه وروض لطائف عبيره، قوم من المعوج اعواجاه، وزاد ابتهاجه نور سناه في الآفاق

ساري، وفردٌ يخسر بائعه ويربح الشاري، أقداحه دائرة على مَنْ عليه وارد، وأفراحه طائرة  
تُكسب مَنْ لُمت به سلبيات الموارد، شيخ سَبَح شبح المعارف في فؤاده، فكساه روح  
التعبير، ورُمح رماح الحقائق في ميدان سرّه فحلاه بأشباح التصوير جميل، ولكن أسدل  
على جماله بُرقع الحفا، ودليل من أمّه حصل له كمال الشفاء، كانت دعواته لا تُرد ومناقبه  
لا تُعد دو القوس الموتور والحال المشهور الشيخ أحمد بن كسبه الحلبي مَنْ هو في حجر  
المجاهدات ربّي، كان إذا تكلم بالمعارف خلّته يغرف من بحر، وإذا نطق بالأسرار فكأنما  
ينطق بفرائض النحر، كان مشهده الحقيقة مع قيامه بالشرعية والطريقة، نفحته النفحة  
الصمدانية فاستخلصته منه إليه، وساقته عواصف نسيمات الجذب حتى أقبلت به عليه، وما  
زال يعلو به المقام، ولم يطب له هنا المقام؛ لعلو همّته في الطلب؛ ولتحققه أن الإقامة ليست  
في الشام ولا حلب؛ ولأن العارف لا يتحقق كمال التحقق إلا بخروجه عن عالم الضيق،  
فصار يهزم جواد الاجتهاد إلى أن بُشّر باللقاء، فكان أحبُّ إليه من كل مراد، فأجابته  
إجابة صاد لشرب زلال الوصال، ولبّاه تلبية محقق أنه آن أوان وصل الوصال، وفصل  
الفصال فقلت:

وَسَارَعْنَا لِحَضْرَةِ شَمُخَتْ      عِزًّا وَعَزَّتْ فَلَمْ يَنَالْهَا خَلِيُ  
مَا نَالَهَا غَيْرُ عَارِفٍ شَرَفَتْ      أَنْسَابَهُ وَهُوَ كَامِلٌ وَوَلِيُ  
وَزُخْرِفَتْ جَنَّةُ الشُّهُودِ لَهُ      وَظَلَّ يَعْلُو الْحَبِيبُ عِنْدَ عَلِيُ

له الفهم الحاذق الزكي حتى أن مطالعة الكتاب مرتين تضرّه.

كما عنه حكى: انتفع به عندنا جماعة في الشام، واعترفوا بفضله لما رأوا حاله على  
أكمل نظام، له الاتّباع الكامل للشرعية والأخلاق الحمّدية والنفس المطيعة. وصنّف كتباً  
كثيرة ومزقها؛ لعدم الإذن بإظهارها؛ لدقة رموزها وأسرارها، وقلت فيه وحقّه لم أوفيه:

بَا غَائِبًا عَنِ عَيْنِ عَيْنِي وَهُوَ فِي      قَلْبِي وَهَلْ مَنْ فِي الْقُلُوبِ يَغِيبُ  
يَا مَنْ إِذَا مَا قُمْتُ أَمْدَحُ ذَاتِهِ      بِالْعَجَزِ جِئْتُ لَعَلَّ ذَاكَ أُصِيبُ  
يَا قَلْبُ قَلْبِي هُمْ يَنْشُرُ صِفَاتِهِ      وَدَعَ الْجَهْلُوتُ بَنْشُرِ تِلْكَ يُعِيبُ

وَابْغِي لَنَا كَهْفًا لِكُلِّ مُلْمَةٍ      مَنْ جَاءَ حَائِثَهُ أَحْسَى يَطِيبُ  
حِصْنًا لِمَنْ نَادَاهُ مِنْ كُلِّ الْوَرَى      وَإِلَى الْمُنَادَى بِالسِّرَاعِ يُحِيبُ  
وَشَا مَعَانِيهِ لَقَدْ دَقَّتْ عَلَى الْـ      أَفْهَامٍ فَهُوَ لِدَى الْأَنَامِ غَرِيبُ  
وَمَنْ انْتَمَى لِحَنَابِهِ فِي حَيِّهِ      يَكْفِيهِ هَذَا لَيْسَ قَطُّ يَخِيبُ

ومنه: رحمه الله الشيخ قاسم بن سعيد بن عثمان المغربي، أخبرني الأخ في الله تعالى الشيخ مصطفى بن عمرو غفر الله له قال: كان في الخلوة التي كان فيها الشيخ قاسم رجلٌ مغربي يقال له: الشيخ عبد القادر، وكان الناس يقولون عنه: إنه من الأبدال، فتوفي، فسُئِلَ الشيخ على النبكي المجذوب إلى القُرب من المحبوب عنه وعن الذي أقيم مقامه في البدلية.

فقال رجلٌ مغربي أَسْمَرَ اللون: الآن في بغداد، وسيأتي ويسكن في مكانه، فلما جاء الشيخ قاسم وسكن موضعه علم السائل أنه من الأبدال، وسُئِلَ أين كنت في شهر كذا فقال: في بغداد، وهذا الشيخ عليٌّ له أحوالٌ خارقة وكرامات فارقة، وأخبرني ببعضها ولده أخونا الشيخ عبد الرحمن السمان، وأخونا الشيخ مصطفى حتى قال لي أخونا الشيخ مصطفى: كنت إذا سألتُه عن مسألة همهم بكلامٍ وأجاب وكأنه اسم الله الأعظم، وكان أول ما نزل الشيخ قاسم في مدرستنا البدرية، فمكث فيها سبعة عشرة يومًا، ثم انتقل إلى خلوة الشيخ عبد القادر في الشميصانية، ولما صحبتُه وصرت أتردد عليه كان ينحظ منِّي؛ لأنني كنت لا أشغله عما هو بصدده من مطالعة أو قراءة، وجئته يومًا فلمَّا جلست رأيتُه قد وضع كراريس الفتوحات بين يديه يطالع درسه الذي يقرأه على المنلا حمزة، فأخذت المحل الذي يطلع فيه، وصرت أسمع نفسي القراءة وهو يسمع وأنا أنفهم، فرأيتُه يتسم وأنبشٌ وضحك، فقلت: ما سبب هذا الضحك؟

فقال: هذه المسألة التي قرأتها لي متوقفٌ فيها من ضحوة النهار، فلما أتيت انقبض خاطري، وقلت: إن السيد يشغلني عن فهم هذه المسألة، فرأيتك بمجرد جلوسك أخذت الكرَّاس وصرت تقرأ المسألة بعينها، وأنا أسمع فاخل لي إشكالها وفهمتها، وعجبت من هذا وصرت أضحك حيث ظننت أنك تشغلني، ثم أنه ذهب للوضوء وأتى، وكنت أعرتُه

كتباً لسيدي أحمد الغزالي.

فقلت له: اسمع هذه المسألة وذكرتها له، وهي تتعلق بالوارد، وإنه على أربعة أقسام تارة يكون قوياً وصحابه ضعيفاً فيقهره وبالعكس، وتارة يستويان قوة وضعفاً، فما سمع هذه العبارة قال: إن لي خمس سنين أتطلب هذه المسألة وقد طالعت هذا الكتاب ثلاث مرات فما رأيت هذه العبارة، ثم قال: لقد حلت بك في هذا اليوم البركة، وأخذ ينشد:

فَصَادَفَ قَلْبًا خَالِيًا فَتَمَكَّنَا

ويكررها، وزرته مرة فرأيته في جلالٍ، فسألته عن السبب؟

فقال: إن هذه الخلوة التحتانية ينام فيها كل ليلة جماعة، وإذا قمت إلى التهجد مرادي أن أرفع صوتي؛ لأن عندنا رفع الصوت فيه أحب، فلا أقدر لئلا أؤذي النائمين. فقلت له: فليكن بالهمس.

فقال: يا سيدي هذا القيام رأس مالي، فإذا فوتُّ الأحب كل ليلة خسرت رأس مالي. وأخبرت: إنه كان يخرج في شدة البرد إلى صحن الأموي، أو أروقه ويصليها رافعاً صوته، ولا يرضى لنفسه بتفويت الأحب، فهكذا أهل الله تعالى فيما مضى وفي كل زمان هذا حالهم.

وقال لي يوماً: مرادي يا سيدي تخبرني عن أصل طريقكم.

فقلت: نعم إن شيخنا لما كان دائراً على مُرشد يرشده، أرشده الله تعالى إلى شيخه الشيخ مصطفى أفندي، وهذا هو حليفة الشيخ علي أفندي قره باشا ورجال طريقتنا غالبهم من بلاد الروم فلما سمع بذكر علي أفندي.

قال لي: إن هذا الرجل قد مدحه إلى المنلا حمزة الكوراني، وأثنى عليه خيراً.

وحديثي ببعض مناقبه، وأنه كان عالماً جليلاً عاملاً مجتهداً، فالآن قد اطمأن خاطري عليك حيث أن طريقكم ينتهي إلى هذا الرجل، فإني أسأل الله السلامة.

وقد طالعت في بعض التواريخ، فرأيت صاحبه يذكر عن بعض مشايخ مصر أحوالاً

خارجة عن الشريعة، فحمت أن يكون طريقكم من هؤلاء الطرق، ولكن الآن قد اطمأن خاطري عليك، ثم إنه اجتمع بشيخنا وهو يزور الجبّة فسلم عليه، وقال لي: حراك لله عنّي خيرًا لقد زاد اعتقادي في شيخكم الطاق عشرين، وكانت مجاهداته وافية ومكابداته كافية، وكنت عنده قبل أن يتمرّض بيوم، وكتبت له مكتوبًا إلى ناحية القدس، فأُنزل قشنته؛ ليخرج منها إجازة.

قال لي: في غدٍ يأتي مشتري هذه القشّة، ويقول: هذه قشّة المغربي فيها الفوائد، ويصير يفتش فيها، ثمّ إني ذهبت وودعته، فثاني ليلة أُخبرت أنّه مريض وقد أنزلوه إلى أرض المدرسة، فذهبت بكرة النهار فرأيتَه مستغرقًا فجلست عند رأسه، فصار أحيانًا ينظر إليّ لكن لسانه ثقيل، ثمّ إنه أخذ يذكر: «لا إله إلا الله»، ثمّ: «الله»، ثمّ خرجت روحه في: «هو».

وقد ترجمته من حين خروجه من بلاده إلى مجيئه إلى الشام، وذكرت له بعض ما وقع في كراسة سَمّيها: «الغفر الباسم» في ترجمة صديقنا الشيخ قاسم، ولم تُبَيّض.

ومنهم عليه السلام: شيخنا الملا عبد الرحيم الهندي المعروف بالأزبكي النقشبندي العالم المحقق والكامل المدقق الجامع بين علمي الشريعة والحقيقة، والهامع فيض قُدسِه بالأسرار الرقيقة، اجتمعتُ به مرارًا، واستفدت في مجالسه علومًا وأسرارًا، كان ممن يشوقني للاحتماع به الأخ البَرّ الرحيم الشيخ عبد الكريم.

وقال لي مرة: أخبرني سيدي محمد مراد: إن الملا عبد الرحيم لا ينام مع أنه يشرب من الماء ما يزيد على العادة بكثير وهذا من حرارة القلب بنار الذكر فإنه لها يثير، خلطته بالأنام قليلة، وسيرته سيرة جميلة، انتفع به خلق كثير عندنا في دمشق الشام، ونالوا بمودّته وصحبته المراد والمرام، كان له اعتقادٌ كبير وانقياد كثير جناب السيد محمد مراد حتى كان يعحب منه من يعرف مقامه في العلم والعمل.

فإن الشيخ في كل مقامٍ وحالٍ بدرّ كَمَلٍ لكنه أدري بمقام السيّد المذكور وأعرفه من غيره؛ إذ هو ممن كُشِفَتْ له الستور.

ولقد أُخبرت: إن السيّد محمد مراد رحم الله روحه وبلغه المراد دعاه بعض أكاره الشام إلى دراه.

وقال له: اصحبوا المتلا عبد الرحيم معكم.

فقال له الشيخ: لست أدعوه فإن أردته فاذهب إليه وأدعه، فذهب إليه.

وقال له: إن الشيخ يقول لك في غدٍ تحضر عنده؛ لتشرّفونا بالزيارة إلى منزلنا أو ما معناه، فجاء في ثاني يوم وذهب مع الشيخ ثم عاد إلى بيته، واستقاء جميع ما في بطنه لما علّم أنّه حرام وشبهة.

وهكذا يفعل كلما دعاه من يعلم أن في طعامه شبهة؛ لعلّهم أن الحرام ظلمة، والظلمة تقسّي القلب، ومدار أهل الطريق على ما ينور قلوبهم ويلينها فإنه المضغة التي عليها المدار. قال بعضهم: ينبغي للمؤمن أن لا يفارقه هموم خسمة هم: ذنبه الماضي، فإنه لم يدر ما الله صانع فيه.

وهمٌ ذنب مستقبل أن يقع فيه، وهمٌ قبول الفرائض التي تحملها دون السموات والأرض، وهمٌ ما يدخل جوفه من أين، وهمٌ الخاتمة بما يحتم له.

فقال في نفسه: ليت الأستاذ لم يرسل خلفي في هذه الضيافة لما حصل له من الانزعاج فنام، فرأى القطب فتبعه ليسلم عليه، فالتفت إليه.

وقال له: أنت قطب الشام الشيخ مراد تنكر عليه فما لك بي حاجة؟ أو ما هذا معناه، فأفاق منزعجاً وبكر لدار الشيخ، فلما رآه الشيخ.

قال له: رجعت، قال: رجعت وقبّل يد الشيخ، ورأى له بركات عظيمة وأحوال حسيمة، فلزم بابه، ونزل رحابه وصار يثني على الشيخ الثناء الزائد لما شهد من توجهاته سنيات العوائد القوائد.

وهذا الشيخ له حالٌ عظيم، وقال: كالدرّ النظيم، إذا تكلم جاء بما يُبهر العقول لكنه موافق للمعقول والمنقول، ومن شدة أتباعه للآثار المحمدية واقتفائه للأنوار الأحمدية، لا



بحق رأسه حتى يصير شعره إلى شحمة أذنيه؛ لأن نبينا ﷺ كان يفعل ذلك.

وهكذا شأن العارفين لا يرفعون قدمًا ولا يضعون أخرى إلا وهم مقتفون رفعًا ووضعًا لآثاره الشريفة الرفيعة المتينة، وهكذا كان شأن الصحابة يكون أحدهم يمشي فيقف، ويقول: رأيت ﷺ يقف هنا، وآخر يحول رأس دابته ويحير أنه رآه ﷺ حول رأس دابته هنا، وآخر ينزل عنها إلى غير ذلك، كل هذا لشدة أتباعهم.

ثم جاء التابعون على منوالهم، فعضهم لم يأكل البطيخ؛ لعدم معرفته كيف أكله ﷺ، وبعضهم لا يأكل العنب كذلك، حتى إذا وقفوا على كيفية أكله عند ذلك كانوا يأكلون، وهكذا كل عصر لا يخلو من رجال يقتفون آثاره ويتبعون أنواره لقوله ﷺ: «الخير فيَّ وفي أمي ليوم القيامة»<sup>(١)</sup>.

ولا ندري عمن أخذ هؤلاء الزنادقة طريقته المقتضية المدنية إلى سقر، إلا إن كان عر الشيطان، وأهويتهم ونفوسهم التي هي أضلُّ من البقر، فإن الأتباع طريق السلف والخلف ومن خالفهم فقلبه وعقله مختلف، قال اللقائي رحمه الله:

فَكُلُّ خَيْرٍ فِي أَتْبَاعِ مَنْ سَلَفَ وَكُلُّ شَرٍّ فِي ابْتِدَاعِ مَنْ خَلَفَ

وحاصله: إن ذكر هذا الشيخ ومن أسلفناهم المراد بذكرهم الأعلام، والتنبيه على حسن أتباعهم للقدم الحمدي الرفيع النزيه، لا الترجمة التي تستقصي أحوالهم وآثارهم ومواجيدهم وأخبارهم، فإن هذا يستدعي إلى البسط الكثير، وحال هؤلاء السادة معلوم شهير.

ومنهجهم ﷺ: شيخنا المنلا إلياس الكردي أحد الرجال الذين كملوا وبحاله وقاله إلى الحق يهدي.

وقرأت عليه من شرح «تصريف الغزي» للسعد نصفه أو أكثر، خوف الالتباس وكان ذلك في «جامع العراس».

(١) ذكره المناوي في فيض القدير (٦/٣٩٦)، والعجلوني في كشف الخفا (١/٤٢٦).

وكنت أراه يكاشفني ببعض الأحوال، ويشير لي بلطيف المقال، وسمعتة يقول: كل مَنْ لم يندق عنقه لا يفوح ريحه، قيل للبنفسح: متى فاح ريحك؟

قال: لما اندقَّ عنقي قد اتخذ الانكسار شعاراً والتواضع دثاراً، له الزهد التام فيما سوى ذي الجلال والإكرام.

أخبرني شيخنا الأخ في الله تعالى الشيخ مصطفى بن عمرو عفا الله عنه، وهو أحد من انتفع بقراءته عليه قال: وما أخبرني به: إنه لما خرج من بلاده، قال: كان عندي من الخيل ما يعلّق عليه كل ليلة غرارتان من الشعر، وما يلحق ذلك من أمتعة وأسباب، فوهبت الجميع، وخرجت فاراً إلى الله متجرّداً إليه.

قال: وسأله الشيخ قاسم المغربي ونحن في خلوة مع الشيخ حسن في الياغوشية كم من شيخ لكم؟

قال: ستة وثلاثون.

فقال له الشيخ قاسم: جميعهم مشايخ علم.

قال: لا ثلاثون مشايخ علم، وستة مشايخ طريق.

وقال الشيخ مصطفى: أخبرني الشيخ حسن قال: مرض ابن شيخنا الشيخ محمد فأرسلني شيخنا الشيخ عيسى خلف المنلا إلياس، وقال لي: قل له إن محمداً مريض؛ ليزوره فأخبرته.

فقال لي: يا حسن إن بعض الناس إذا زار مريضاً وحمل عنه، ظهر عليه أثر المرض وأن أعود المريض وأحمل عنه ولا يظهر على شيء.

وأخبرني بعض طلبة العلم ممن يقرأ عليه قال: كان الشيخ مريضاً فجاءه سائل وعنده كعكة سلطانية، فأردنا أن ندفع للسائل كسر خبز.

فقال: ادفعوا له هذه، فقال له بعض مَنْ حضر: يا سيدي ربما تحتاجونها.

فقال: ادفعوها له لأن أجدها في ميزاني يوم القيامة أحبُّ إليَّ من الدنيا وما فيها.

وأحبرني قال: كنت إذا سافرت فرقت كتبي ووهبتها، ثم إذا عدت أجمع عندي منها حائباً لأجل المطالعة، وكان بعض أصدقائي ينهاني عن اتخاذ الكتب، فاجتمع عندي في بعض الأيام جانب كبير فرأيت في المنام وهو يقول لي: ما هذه الأصنام التي أشغلت قلبك بها، فلما أصبحت فرقتها ولم أبق منها شيئاً.

وله بمجاهدات كثيرة وأحوال فاخرة وعلوم في الباطن والظاهر زاخرة، منقطع للعبادة والإفادة، متصل الحبل بمنازل القرب ومواطن السعادة، راسخ القدم في المعرفة عن وجدان وذوق لا يأكل؛ لعلو همته من تحت الأرجل بل من فوق، كان إذا كثرت عليه الطلبة يفرُّ ببعض جماعته إلى جبل لبنان أو غيره من الأماكن التي تُقصد للزيارة خوفاً من الافتتان، ولو أردنا أن نستوفي عشر صفاته لعجزنا عن ذلك؛ لتخلّصه من آفاته، فلا نطيل الكلام فإن المقصود التنبيه، والسلام.

ولو أردنا أن نذكر كل من اجتمعنا به من أهل طريق الله الفائزين بسرّ هذا الشأن لطال المجال، وربما أدّى إلى الملل، فاقصرنا على من ذكرنا من أهل العرفان، وإلا فقد جمعنا الأقدار في سياحتنا بكثير من أهل المعرفة السيّار، وكذلك عندنا في دمشق الشام بجمع الأخيار، ولم نرَ أحداً منهم إلا وهو يدأب على أتباع القدم المحمّدي ويجهّد نفسه على الاقتفاء للسنن الأحمدي، فهؤلاء الذين يُقال فيهم الصوفية الذين صفت سرائرهم من الدسائس الخفية، وهؤلاء هم العارفون المحققون، لا كمن لكلام الأكابر يسرقون.

قال سيدي محمد القونوي رحمته الله في رسالته التي جعلها في تفسير آيات المبايع، وذكر آية مبايعتنا النساء، فقال عن قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْرِقْنَ﴾ [الممتحنة: ١٢]: أي لا يسرقون معارف أحد من أهل السلوك، ولا يتكلمون بأسرار الأكابر من الكمل التي ما بلغ عزمهم لها ولا شاهدوها كشفاً وشهوداً؛ بل لا بد لهم من القناعة بما هو حاصل لهم من العنوم اللدنية والمعارف الإلهية التي كشفت لهم في أثناء سلوكهم بالمجاهدات النفسية والتوحيّات القلبية، وأفيض على قلوبهم من أشعة نورانية روحانية شيخهم.

ومن طلب المزيد من العلوم الإلهية والمعارف الربانية، فليقل كما قال رحمته الله:

«رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا»<sup>(١)</sup>.

وهؤلاء الزنادقة هم الذين حَذَرُ منهم سيدي أبو الحسن محمد البكري قَدَسَ اللهُ سرَّهُ في قصيدة له قال فيها:

فَالزَّمْ بَذْلَ بَابِنَا وَجَنَابِنَا	تَمَسُّ عَلَيَّ فَوْقَ السَّمَاءِ مَطْنِبَا
وَأَسْأَلُكَ عَلَى صِدْقِ الْعَزِيمَةِ سُبْنَا	إِيَّاكَ تَطْلُبُ غَيْرَهَا لَكَ مَذْهَبَا
مَزَّقَ لِبَاسَ الْوَهْمِ عَنْكَ مُبَادِرَا	إِنْ رَمَيْتَ لُبْسَكَ الطَّرَازَ الْمَذْهَبَا
وَأَشْرَبَ سِلَافَ الْبَسِطِ بِالْمَعْنَى الَّذِي	جَعَلَ الْحَقِيقَةَ لِلشَّرِيعَةِ مَشْرَبَا
وَاحْذَرِ أَتَاسًا يَدْعُونَ مَعَارِفَهَا	ثَالِثًا مَا صَلَحُوا بِسِرُونِ الْمَكْتَبَا
زَعَمُوا الطَّرِيقَ تَسْمُوعًا وَتَصْنُوعًا	وَحَكَمُوا أَحَادِيثَ الْعَرَامِ تَكْذُوبَا
وَإِذَا رَأَوْا بُشْرًا سَوِيًّا رَاقِيًّا	رَتَبَ الْمَعَالِي أَوْ سَعَوْهُ تَعَجُّبَا
أَلْقَتْهُمْ أَوْهَامُهُمْ مِنْ خَالِقِ	لِسَحِيقِ وَادٍ بِالسَّعِيرِ تَلْهُبَا
دَعَاهُمْ وَأَقْبَلَ شَاهِدًا وَمُشَاهِدًا	هَذَا الْحُبُّ مِنَ الْحَبِيبِ تَقَرُّبَا
وَإِذَا صَفَا نَفْسٌ وَعَقْلٌ عَنْ هَوَى	أُدِيرَ كَأْسَ الْحَقِّ قُلْ لَهَا أَشْرَبَا
وَأَسْمَعَ مِنْ أَمِيرِي وَعَنْ تَلْحِينِهَا	انْظُرْ بَعِينَكَ مَشْرِقًا أَوْ مَغْرِبَا

وقد الشيخ عبد العزيز الدميري في «الروضة الأنيفة في بيان الشريعة والحقيقة» فصل:  
(وَأَمَّا قَوْلُهُمْ نَحْنُ وَصَلْنَا إِلَى الْحَقِيقَةِ وَتَعَدَّيْنَا الشَّرِيعَةَ، فَهَذَا كَلَامٌ فِي نَفْسِهِ كُفْرٌ فَلِئَهِ قَوْلُ  
بُنٍّ مَنْ وَصَلَ إِلَى الْحَقِيقَةِ سَقَطَتْ عَنْهُ الْمَطَالِبَةُ بِأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ، وَمَنْ اعْتَقَدَ هَذَا فَقَدْ كَفَرَ  
وَلَمْ يَحْمِلْهُ عَلَى الْكُفْرِ إِلَّا الْجَهْلُ. بِمَعْنَى الشَّرِيعَةِ وَالْحَقِيقَةِ، وَقَدْ تَبَيَّنَ مَعْنَاهُمَا فِي صَدْرِ الْكِتَابِ  
فَمَنْ وَصَلَ إِلَى الْحَقِيقَةِ، وَرَأَى الْأَفْعَالَ كُلَّهَا مِنَ اللَّهِ، شَكَرَ اللَّهُ عَلَى مَا يَسِّرُهُ لَهُ مِنَ  
الطَّاعَاتِ، وَسَأَلَهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِ مِنَ السَّيِّئَاتِ، فَهُوَ بظَاهِرِهِ تَحْتَ حُكْمِ الشَّرِيعَةِ، هُوَ بِقَلْبِهِ

(١) رواه أبو داود (٣١٤/٤)، والنسائي (٢١٦/٦)، وابن حبان في الصحيح (٣٤١/١٢)، والحاكم في المستدرک (٧٢٤/١).

ناظر إلى الحقيقة، فقد جمع بين الحقيقة والشرعية.

وَأَمَّا مَنْ اعتقد أنه وصل إلى حالة يُسقط عنه فيها التكليف الشرعي فقد كفر، وهو مع كفره يُنقص المؤمنين، وهكذا كانت أحوال الكافرين.

قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ\*اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ [الحج: ٦٨، ٦٩].

وَمَنْ أَطْلَعَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ فَأَمَكَنَهُ زَجْرُهُ وَرَدَعَهُ بِالْفِعْلِ، وَجَبَ عَلَيْهِ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ كَانَ عَاصِيًا، وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى زَجْرِهِ وَأَمَكَنَهُ الْإِنْكَارُ عَلَيْهِ بِالْقَوْلِ، وَجَبَ عَلَيْهِ، وَإِنْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنْ الْمَجْرُ يَصْلَحُهُ أَعْرَضَ عَنْهُ مَعَ الْمَوْعِظَةِ، وَإِنْ لَمْ يَمَكُنْهُ الْقَوْلُ أَنْكَرَ بَقَلْبِهِ.

وفي الحديث «إِنَّ التَّارِكَ لِلْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ لَيْسَ مُؤْمِنًا بِالْقُرْآنِ وَلَا بِي»<sup>(١)</sup> رواه الخطيب عن زيد بن أرقم.

وعنه عليه السلام: «إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الْمُنْكَرَ لَا يَغَيِّرُونَهُ أَوْشَكَ أَنْ يَعْمَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابِهِ»<sup>(٢)</sup> رواه أحمد عن أبي بكر.

وعنه عليه السلام: «تَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِبُغْضِ أَهْلِ الْمَعَاصِي، وَأَلْقَوْهُمْ بِوُجُوهِ مَكْفَهَرَةٍ، وَاتَّمَسُوا رِضَا اللَّهِ بِسَخَطِهِمْ، وَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِالتَّبَاعِدِ عَنْهُمْ»<sup>(٣)</sup> رواه ابن شاهين في «الأفراد» عن ابن مسعود.

قوله: مُكْفَهَرَةٌ بضم الميم وتشديد الرَّاء عابسة وقتوبة، ومما تقع فيه هَؤُلَاءِ الطائفة أنهم يفسِّرون القرآن بما لم ينزَّل الله به من سلطان، ويقولون: هذا هو المراد من معنى الآية الكريمة لا غيره، وهو جهلٌ عظيم، وزلةٌ جسيمة.

قال شيخنا الشيخ عبد الغني في أول رسالته: «بسط الذارعين بالوصيد في بيان الحقيقة

(١) رواه الخطيب البغدادي في تاريخه (٣٠٩/٦).

(٢) رواه أحمد (٢/١)، وابن ماجه (١٣٢٧/٢).

(٣) رواه الديلمي في الفردوس (٥٦/٢).

والمحاز من التوحيد»: «اعلم أن كلامنا كله على آيات القرآن العظيم وكلام غيرنا من أهل طريقنا أيضاً ليس على وجه التفسير، فإن تفسير القرآن لا يجوز إلا بالمعاني الواردة بالقرآن فإنه يفسر بعضه بعضاً، أو في السنة عن السلف المتقدمين، وقد انتهى ذلك ودونه علماء التفسير في تفاسيرهم المشهورة.

وأما كلامنا وكلام أهل طريقتنا عليه على وجه التأويل، قد ذكر العلماء ﷺ الفرق بين التفسير والتأويل بما لو ذكرناه لأدّى إلى التطويل.

وحاصله أن التأويل هو فهم معنى الآيات بما يؤول إليه اللفظ من لغة العرب على حسب ما يرد على قلوب العارفين من معاني المعرفة الإلهية، وشرطه عدم الخطأ فيه والخطأ فيه أن يقول الوارد عليه في نفسه: إن هذا هو معنى الآية، وينفي المعنى المذكور لها عند المفسرين، فيكون حينئذ المعنى الوارد وسوس من الشيطان يوصله إلى إنكار التفسير الحق.

قال تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيَجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أُطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: ١٢١].

وأما إذا ورد المعنى في قلب العارف بالله تعالى، وكان مطابقاً للشرع المحمدي، ووردت عليه الآية بذلك المعنى الوارد على قلبه، ولم ينف ما ذكره المفسرون في معنى تلك الآية كن هذا من قبيل قوله تعالى: ﴿وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾ [هود: ١٧].

والشاهد تلك الآية التي وردت عليه، فهذا هو المقبول عندنا، ويؤيده ما في صحيح البخاري في كتاب «الجهاد» عن أبي حنيفة قال: «قلت لعلي هل عندكم شيء من الرحي إلا ما في كتاب الله؟

قال: لا، والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما أعلمه إلا فهم يعطيه الله رجلاً في القرآن».

والسر في ذلك أن الله تعالى يقول: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ [لقمان: ٢٧].

وقل تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَاداً لَّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: ١٠٩].

فمعاني القرآن العظيم كالبحار الزواجر ليس لها أول من آخر، وسرُّ ذلك أن كلام الله تعالى كاشفٌ عَنْ عِلْمِهِ سبحانه وعلمه متعلق بما لا نهاية له من المعاني.

ويفعلون في الأحاديث النبوية كما يفعلون في الآيات القرآنية، وهكذا في كلام القوم يشرحونه على غير المراد، كل ذلك من الجهل وعدم السلوك في طريق الأستاذ، فإن من لم يستند في سلوكه إلى شيخ يذله ويدلله ويذله ويأخذ بيده في مهامه الطريق الموحشة ويطمئن سره في مخاوفه المدهشة، ويسير به مقاماً بعد مقام حتى يبلغه منازل التسليم والسلام، وإلا فبعيد أن يسلم بنفسه الأمانة إلى مدارج السيادة ومعارج الإمارة.

قال الإمام سعد الدين الفرغاني رحمته الله في مقدمات «شرح التائية الفارضية»<sup>(١)</sup>:

«من أهم المهمات للسالك الطالب أعلا المطالب وأولى الأسباب والشرائط في سلوكه؛ حصول شيخ مرشد واصل عالم بالعلوم الثلاثة الشريعة والطريقة والحقيقة، بصيرٌ عارفٌ بحقائق الأمراض النفسانية والأدوية المزيلة لها، ودقائق شهوات النفوس وشركها الخفي في كل مندوب أو مُباح، فإن السالك بنفسه الواقع في مرض جهله وغفلته وأنواع الأمراض المذكورة أنفأ؛ هو بمثابة مريض غير خبير بحقيقة مرضه وعلاجه، فيعالج مرضه بهواه وشهوته عن جهل به، وبسببه وبما يضاده من الأدوية، فلربما توهم شيئاً أنه دواء فيه يكون حتفه، والذي نشاهده من بعض من ظن أنه من السالكين العارفين معجباً بنفسه مدّعياً بوهمه أنه ذاق وشرب شراً من الشهود ولم يشم رائحة ولا ذاق قطرة منه، ومظهراً عرفاناً كسبياً ظنه كشفياً شهودياً، وموحداً ناقصاً يخال الإباحة نوحيداً، والرندقة معرفة حقيقية حتى ظن بعضهم وادّعى أنه مهدي أو عيسى أو قطب أو بدل أو نحو ذلك.

جميع ذلك من نتائج السلوك بنفسه من غير شيخ مرشد، والظن بأن الخلوة والرياضة والاشتغال بالذكر بشهوة النفس وإرادتها واختيارها نافع أو موصل إلى حضرة من حضرات الحق تعالى، وجلّ جناب الحق أن يكون مورداً لكل وارد، ويطلع عليه إلا واحد بعد واحد يعني: واحداً بنفسه أو إضافة عنه بواحد يعني: على متابعة واحد لا يضع قدماً

(١) هي من أشمل وأفضل شروح التائية (تحت قيد الطبع بتحقيقنا).

في سيره إلا بعده، وبمتابعة قدمه.

فكان داء السالك بنفسه من حيث دأواه، وحفته في عين علاجه أعاذنا الله وسائر الصادقين من شرور أنفسنا وظنونها المردية وأوهامها المطغية آمين».

وقال سيدي أحمد زروق رحمه الله ناقلاً عن شيخه أبي العباس الحضرمي رحمته الله أنه قال: «ارتفعت التربية بالاصطلاح ولم يبق إلا الإفادة بالهمة والحال، فعليكم بالكتب والسنة من غير زينة ولا نقصان، وذلك جاز في معاملة الحق والنفس والخلق.

فأما معاملة الحق فتلاث: إقامة الفرائض، واجتناب المحرمات، والاستسلام للأحكام.

وأما معاملة النفس فتلاث: الإنصاف في الحق، وترك الانتصاف لها، والحذر من غوائلها في الجلب والرفع والدفع والرد والقبول والأقبال والأدبار.

وأما معاملة الخلق فتلاث: توصيل حقوقهم لهم، والتعفف عما في أيديهم، وانفرار عما يغير قلبهم إلا في حق واجب لا محيد عنه».

وقوله: ارتفعت التربية بالاصطلاح: أي فإن أهل الطريق اصطَلَحُوا على شروط يأمرهم بها المريد كشروط طريقتنا الجنيديَّة الثمانية، وهي:

الجوع والصمت والسهر والاعتزال ودوام الذكر ودوام الطهارة ونفي الخواطر عن القلب، وربط قلب المريد بالشيخ.

وقد ذكرنا هذه الشروط في الوصية والأرجوزة، وذكرنا فيها بعض آداب الطريق وهي على ثلاثة أقسام: آداب المريد مع الشيخ، وآدابه مع إخوانه، وآدابه في نفسه.

واصطلح أهل كل طريقٍ على أسماء يلقنونها مريديهم وكذا الأوراد، واصطلحوا على تلبيس مريد التبرُّك خِرقة الالتماس، ومريد الإرادة خرقتهَا، وكانوا يُلازمون الربط ولا يخرجون من خلواتهم إلا لصلاة الجماعة مع شيخهم وللجمعة، ويشغلون بقية نهارهم في الذكر والعبادة وليلهم كذلك، ولهم مجالس أُرَاد وأذكار يحضرونها، ومجلس خاص ينفرد كل واحد منهم بالشيخ، ويعرض عليه موارده وأحواله ووقائعه وخواطره المكررة، ولا يخفي عنه شيئاً.



ثم إن الشيخ إن شاء شرح له ذلك، وإن شاء سكت ولا يسأله؛ بل يصفحه وينصرف.

فهذا بعض ما اصطَلَحُوا عليه، فلمَّا رأى الشيخ ضعف همم الطالبين لسلوك طريق ربِّ العالمين على طريق اصطلاح القوم الذين تجرَّدوا عن القواطع والموانع، وأوصلوا القيام ولازموا الصوم.

قال: ارتفعت التربية بالاصطلاح ولم يبقَ إلا الإفادة بالهمة والحال، حتى أن بعضهم كان يمد أتباعه في الأكل، فيجدون بأكله في نفوسهم نشاطاً على العبادة وقوة على الطاعة وتحصيل السعادة، فإنه كلما أظلم الكون بالدعاوى الكاذبة اختفى الصادقون، وأشرقت قلوبهم بالأنوار الجاذبة، وكلما قرب زمان صاحب الظهور اشتد ظلام هذا الكون حتى يكون كالديجور؛ لينوره بلوامع سواطع نوره، ويكشف ظلمة الظلم عن أهله، ويرفع براقع ستوره، وكلما قرب زمانه ودنا أوانه، اخفى العارفون، وظهر المخالفون؛ ليقطع دابر المبطلين الأشرار، ويوصل أجيال المحقِّين الأخيار، وكلما قربت أيام الآخرة كثر الفتح في الناس، وزال الشك والوهم والالتباس، ولما كان نور النبوة على الأصحاب هو الظاهر كانت نجوم علومهم وأسرارهم شمس مخفية لها، ونوره هو الباهر فلم يظهر عليهم شيء من الأحوال، وإن وجدت عند الكاملين أرباب الكمال، ثم لم تزل تلك الأحوال بعدهم في ظهور إلى أن عاد ليلها نوراً على نور، وكل ما قلَّ الصالحون كثر الظالمون، وورث أهل الصلاح علم أهل الفساد، فيكثر علمهم ولا يزال في ازدياد.

ولذا قيل: العلم الآن في العارفين أغزر، والعمل في السابقين كان أكثر.

كما قيل: المراد منقذ والمريد معتقد، فإن المراد أعماله عادت قلبية سرية، وذرة من عمل السر يوازي القناطير من عمل الظاهر، والمريد معتقد؛ لأن أفعاله ظاهرة وبجاهدته كثيرة باهرة فتوجب له الاعتقاد عند أهل الانتقاد.

وأما أهل القلوب المنورة بنور العرفان فاعتقادهم في المراد إثم؛ لأنه معمّر الجنان فعلم المراد أغزر، وعلم المريد في الظاهر أكثر، والمراد وإن قلت: روايته؛ فقد كثرت درايته وإن قلَّ نطقه؛ فقد تحقق فقهه ورتقه بخلاف المريد، فإنه لم يبلغ درجة تفريد التوحيد وتجريد

اتعربد، فإن أهل السُلوك على درجات في سيرهم للملك الملوك.

قال اليافعي رحمه الله تعالى في «نشر المحاسن»: «وقال الشيخ الإمام العارف بالله عالي المقام أستاذ انضريفة وركن التريعة والحقيقة أبو القاسم الصقلي رحمه الله في كتاب «الأنوار»<sup>(١)</sup>: «خاصة الله من الناس أهل الإيمان، وخاصة أهل الإيمان العلماء، وخاصة لعلماء بالله العارفون، وخاصة أهل المعرفة العقلاء وهم العلماء بالله العاملون بأمر الله ونهية، وإن قلت روايتهم، وقل في العلم نطقهم. وقل في الناس ذكرهم، فبالإيمان بالله تنال الجنة من نار وبالعلم تنال الدرجات في الجنان، وبالمعرفة يتقربون من المقعد الصدق، وبالعقل يفهمون عن الله الإشارة، ويؤذن لهم في الشفاعة».

فاختلفت مراتب أهل الكمال، واتفقت على قصد قرب ذي الجلال والجمال، وكل من صحّت منه العقيدة، وكانت موافقته للحق حميدة، فإن صاحبها إذا لاحت له اللوائح وفاحت عليه بطيبتها الفوائح، كلما رسخ قدمه، ازداد بهجة وجمالاً؛ لأنه نال بحسن عقيدته على كماله كمالاً، ومن كان بالضد من ذلك فلا بد وأن يكشف نوره، ويبدو ظلامه الحالک.

قال اليافعي رحمه الله في كتابه «روض الرياحين في حكايات الصالحين»:

ومن كلامه رحمه الله: أي كلام سيدي عدي بن مسافر رحمه الله<sup>(٢)</sup>:

(١) هو الأنوار في علوم الأسرار (ص ٢٩) بتحقيقنا.

(٢) هو الزاهد العابد الصوم القوام رحمه الله وأرضاه، وأفاض علينا من بركاته: أبي الفضائل عدي بن مسافر الأموي

قال الشيخ نور الدين أبو الحسن علي بن يوسف اللحمي في كتاب «بهجة الأسرار»: كان شيخ الإسلام محيي الدين عبد القادر الكيلاني رحمه الله يؤه بذكر الشيخ عدي، ويثني عليه كثيراً، وشهد له بالسلطنة، وقال: لو كانت النبوة تنال بالمجاهدة لئالها الشيخ عدي بن مسافر.

وعن الشيخ أبي محمد عبد الله البطائحي قال: كان الشيخ عدي رحمه الله إذا سجد سمع لمح في رأسه صوت كصوت وقع الحصى في القرعة اليابسة من شدة المجاهدة، وأقام أول أمره في المغارات والجمال ولصحاري، مجرداً سائحاً يأخذ نفسه بأنواع المجاهدات، وكانت الحيات تألفه، والهوام والسباع تألفه فيها.

«مَنْ رَأَيْتَهُ يَدَّعِي مَعَ اللَّهِ حَالاً أَوْ مَقَاماً وَهُوَ يَجُوزُ عَلَى اللَّهِ تَشْبِيهاً أَوْ تَمْتِلاً أَوْ تَحْدِيداً. فاعلم أنه كَذَابٌ، وكما أن الله تعالى لا يجوز في حَقِّه تحديد ولا تشبيه، كذلك لا يجوز في صفاته ولو لم يرد الشرع بذلك؛ لكان العقل يوجهه بالضرورة، وينفي ما سواه، كما أن الزيادة على الحق كُفْرٌ، كذلك النقص منه، وكما أن التشبيه جحد، كذلك التعطيل. وكما أن الزيادة على معالم السنَّة بدعة، كذلك التأويل في صفات الله سبحانه وتعالى، إلا بما وردَ به نص، وألحاً إليه برهان.

والحق في نفسه أقوى من أن يقوى بالباطل، والعروة الوثقى الوقوف عند ما جاء عن الله ورسوله من غير زيادة ولا نقص، وما رأيت أحداً من المشايخ الذين يُقْتَدَى بهم إلا على هذا السبيل، ولقد كنت أعرف رجلاً ظهرت له كرامات ومكاشفات، وكنت أعرف منه الميل إلى التشبيه والتحديد، فما مات حتى سُلِبَ جميع ما كان له، وسقط من دائرة المباح، وخرج إلى حمى المحرّمات<sup>(١)</sup>

نسأل الله الكريم العفو والعافية من جميع البليّات.

قال اليافعي: قلت: وما أحسن كلامه المذكور وأصوبه لمن تأمّنه، وكان له ذوق ومعرفة بعقيدة أهل الحق، وانظر إلى ما جُمع فيه من التحقيق والاحتراز الدقيق في قوله إلا

قال الشيخ عبد الوهاب الشعراني: وذلك لأن المعاني الصادقة نور، وكلما تراكمت الأنوار في قلب العبد تَمَكَّنَ وقوي استعداده، وكلما أظهر معنى خرج النور أولاً فأولاً فلا يثبت له قدم في الطريق.

وكان رحمه الله أكثر إقامته في الجزيرة السادسة من البحر المحيط، وكان رحمه الله يأمر الرّيح أن يسكن فيسكن لرفقته، وشيخه الشيخ عقيل الميحي كان شيخ شيوخ الشام في وقته، وتخرّج بصحته الأكابر منهم: الشيخ عدي رحمه الله، وكان يُسمَّى الطّيار لأنه لما أراد الانتقال من قريته التي كان مقيماً بها ببلاد الشرق صعد إلى منارتها ونادى بأهلها، فلما اجتمعوا طار في الهواء، والناس ينظرون إليه فحاعوا فوجدوه في مبيح، واستوطن منيحاً نيفاً وأربعين سنة وبها مات وقره هناك هناك يزار رحمه الله.

انظر في ترجمته: الكواكب الدرية للمناوي (١/٦٨٧)، وطبقات الشعراني (١/١١٨)، والنور السافر لنصر العسقلاني (بتحقيقنا).

(١) انظر: النور السافر في مناقب سيدي عدي بن مسافر للمليذه نصر العسقلاني (ص ٢٩٢) بتحقيقنا.

م ورد به نصٌّ أو ألجأ إليه البرهان، كيف لم يكتفِ بورود ظاهر النص حتى عدل عنه إلى تأويل ألجأ إليه البرهان، فتوسَّط بين تفريط الحشويَّة وإفراط المعتزلة عليه السلام، ونفعنا به.

وقد رأى بعض الصالحين أبا القاسم القشيري عليه السلام في منامه أيام قراءته لرسائله، فسأله عن رجلٍ من متأخري الصوفية، وكان ذلك الشخص من أهل الشطح.

فقال له: «رحمك الله تعالى هذاك يدهلز على الناس بخز عيالاته.

فقلت له: كيف؟ فقال: السرُّ في هذا الكتاب: أي رسالته، وسرُّ هذا الكتاب في هذا السطر، ووضع إصبعه على قوله وترجمة بنان الجمال رحمه الله تعالى.

قال: وسُئل بنان الجمال عن أصول الصوفية، فقال: الثقة بالمضمون، والقيام بالأوامر والتخلي عن الكونين».

والحاصل إن أهل طريق الله المحققين قد أجمعوا على تعظيم نواميس الشريعة المحمَّدية وردع مَنْ حالفها من الفرق الضَّالة العنادية، وكلما قدمنا من عباراتهم فهو يسيرٌ من كثير، وغالب من يقع في الشطح من المحققين؛ لكونه أسكره شهود مقام الجمع، وهو عبارةٌ عن شهود حق من غير خلق، فهو سكرٌ وصاحبه سكران، لا يعتد بكلامه؛ لأنه مغلوبٌ مقهورٌ تحت سلطان حاله، فإن الصاحي يعذره ولا يقبل منه، فإنه ربما غلبه شهود الحق، فصار يقول: ما في الكون إلا الله وما في الجنة إلا الله.

ويقول: أنا الحق ولا يرى كثرة ولا تعددًا، ولا يدرك أن ثَمَّ خلقًا؛ لنفوذ بصر بصيرته من شهود الخلقية إلى شهود الحقيقة، ولشدة فرط ظهور هذا المشهد لعينه القلبية ظل اتحادًا ووصلا، فنفي وجوده ووجود الخليفة.

فهذا إذا صحى من سكره رجع مقهقراً لمقام العبودية، وأقرَّ واعترف بوجود الخلقية وإذا سُئل عن مقالته أنكرها، فإن نفى الخلقية وعدم إثباتها كفر لمخالفة المنكر نص الكتاب.

فهذا حال الحق، وأمَّا حال المبطل الذي يتشبه بمن هذا حاله، وما ذاق منه قطرة وما طر من بطراته نظرة؛ فهو كلابس ثوبي زور، وقتله وراذعه ومؤدِّبه مأجور، مع حق أن

الأول ولو كان محققاً فكذلك، فكيف مَن يدَّعي مُلك ما ليس له بمالك، نسأل الله تعالى العافية من ذلك، فإن الشرع الشريف ليس له إلا الظاهر، والله يتولى السرائر والغالب على هؤلاء الزنادقة أنهم يدَّعون أنهم لا يشهدون إلا الله ولا يثبتون كثرة أصلاً.

ويقولون: إن الوجود واحد وما ثمَّ إلا واحد، ونحن لا نرى إلا الله مع أنهم يشاهدون الكثرة في أنفسهم والعجز والافتقار، والله تعالى منزَّه عن ذلكن ويزعمون أن وجودهم المقدَّر المفروض المحدود ووجود هذه الأشياء من حيث هي أشياء مقدَّرة مفروضة هي وجود الحق تعالى، وتقَدَّس جناب الحق تعالى عن صفات الخلق فهذا كفرٌ صريح.

وأما قول أهل الحق القائلين بوحدة الوجود على الوجه الأحق، فإذا قالوا: ما في الوجود إلا الله مثلاً فمرادهم من حيث القيومية فإن به تعالى قيام كل شيء وهو اقائم على كل نفسٍ بما كسبت ومن حيث تجلّيه وإمداده وتولّيه، لا أن هذه الصور الحادثة الفانية المقيّدة المحدودة وجوده، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وتختلف أذواق أهل هذه المشاهد، فمنهم مَن يكون ذوقه صديقياً، فيقول: ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله قبله.

فأولاً رأى قيوميّة الحق وتجلّيه على الشيء، ثم رأى الشيء ولم ينفه ولو نفاه؛ لكان سُكراً، فكان مشهده كاملاً حيث جمع بين شهود الحق والخلق في آن، لكنه غلب عليه شهود الحق، فراه أولاً ثم رأى الخلق.

ومنهم: مَن يكون مشهده فاروقياً، فيقول: ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله فيه: أي متجلّياً بقيوميته عليه، وهذا المشهد دون الأول من حيث الذوق.

ومنهم: مَن يكون مشهده مشهداً عثمانياً، فيقول: ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله معه.

ومنهم: مَن يكون مشهده مشهداً علوياً، فيقول: ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله بعده.

وتمَّ فوق هذه الأذواق أذواق كثيرة لا حدَّ لها ولا نهاية، قد ذاقها الأصحاب والأحاب، ساروا على منهج السنّة والكتاب.

ولقد سألت شيخنا الهمام سيدي الشيخ عبد الغني حفظ الله وجوده للأنام عن مقام

المعرفة الخاصة، هل يكون بدون جدّ واجتهاد.

فقال: لا، فقلت: ولا بد فيه من الذوق والوجدان، والقال لا يكفي دون الحال.

فقال: نعم، فقلت: وكيف السبيل إلى طريق الذوق والوجدان.

فقال: (بملازمة الطاعات ونوافل الخيرات والاشتغال بالله والإقبال عليه، كما نصّت عليه الأشياخ.

فهذا يحصل الذوق لطالبه أو ما هذا معناه، وسألته عن أهل مقام الجمع.

فقال: أولئك قومٌ سُكّارى، فالسكران لا يعول على قوله فإنه يقول: أرى كذا وكذا والصاحي ينكر قوله؛ لعلمه أن ما يدّعيه غير صحيح في نفس الأمر، وإنما تحيّل لفرط سكره، إن الأمر كما أخبر وليس كذلك؛ بل الأمر كما هو عند الصاحي فإن السكر حال مدهش يُذهب بعقل صاحبه فلا يعتد بكلامه) بما معناه.

فقول السكران: ما في الوجود إلا الله حق من وجه؛ لأن الوجود الحادث قائمٌ به تعالى، فالوجود على الحقيقة له؛ إذ قيام الكل به، لكنه لما أنكر وجود الخلقية بالكلية.

قلنا: بسكره، ورددنا قوله: فإنها ثابتة حسّاً وشرعاً وعقلاً، وقد يقول الصاحي مثل قون السكران، لكنه يعني من وجهٍ دون وجه، فمن حيث أن الكل هالك بالنظر لنفسه فإن الشيء لا يعطى لنفسه وجوداً، فإنه معدومٌ بالنظر لها أيضاً، وأمّا بالظن؛ لمفيض لوجود عليه فهو ثابتٌ به باقي بإبقائه.

فقول سيدي محي الدين قدّس الله سرّه: (فلولاك ما كنّا): أي من حيث أن وجودنا بك، ولولاى لم تكن: أي آثار أسمائك احسنى، فإن الأسماء تطلب الآثار، فإن المانع يطلب من يمنعه، والمعطى كذلك ولا ظهور للآثار إلا بظهور المؤثرات.

وهذا لم يكن ظهور الكون إلا عن الأسماء وطلبها، كما ذكره الشيخ في «إنشاء الدوائر»، وفي «عنقاء مغرب».

وأما بالنظر إلى الذات العلية المتعزز درك كنهها بالكلية؛ فهي مُطلقة غنية حتى عن

الإطلاق والكل في قيد وفي وثاق، فلا تعلق لها بشيء إلا من حيث الإمداد، ولا يتعلق بها شيء إلا من حيث الاستمداد، والأسماء الحسنى هي الوسائط التي لولاها كُنَّا من البسائط.

ثم قال: «فكنت: أي كنزًا مخفيًا<sup>(١)</sup>» ولم تنزل على ما كنت عليه إلى الأبد في الأزل وكُنَّا بك أعيان ثابتة في العلم ثم أبرزت صورة ما في علمك لا الذي في علمك، فإنه قد تمَّ لا تحلُّه الحوادث، وهذا معنى قول الشيخ الأعيان الثابتة: أي في العلم ما شئت رائحة الوجود: أي في العين.

ثم قال: والحقيقة لا تدري إلا بمنحة منك وكشف عنها، فهناك يكون الإدراك بك وإذا كان بك فلا إدراك، أو يكون أراد بالحقيقة الحقيقة الإلهية.

وهي كما قال ﷺ: فالأنبياء والمرسلون لا يدركون كنه الذات العلية؛ بل عمَّ بالنظر إلى الكنه في حيرة جليلة، وأمَّا التحليلات الواقعة في الدنيا والآخرة فلا تخرج عن رتبة التقييد والتحليلات المطلقة، فلا حظَّ للعبد فيها إلا أن رتبة التقييد وإدراك التحلي المطلق لا يتخلص للعبد على ما حققه الشعراي رحمه الله في «ميزان الذرية»<sup>(٢)</sup> إلا عند فنائه لا في حال بقاءه مع الحق، وحينئذٍ فما رأى إطلاق الحق إلا الحق فافهم.

قال: وإيَّاك والغلط، فإنه لا حلول ولا اتحاد ولا يلحق عبد رتبة الحق أبدًا ولو صار الحق سمعه وبصره وجميع قواه، فإن الحق تعالى قد أثبت عين العبد معه بالضمير في قوله في الحديث القدسي: «كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به»<sup>(٣)</sup>، إلى آخر النسق، فإن قيل أن كلام الحق تعالى قديم.

وقد قال: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤].

وهذا يُشعر بأنَّ معه في الأزل، كما يقول بذلك الفلاسفة.

(١) ذكره العجلوني في كشف الخفا (١٧٣/٢).

(٢) انظر: الميزان الذرية المبينة لعقائد الفرق العلية (ص ١٩) بتحقيقنا.

(٣) رواه البخاري (٢٣٨٤/٥).

قلنا: التحقيق أن العالم قديم في العلم الإلهي، حادث في الظهور، ولقد قلت سابقاً:

اسْقُطِ السَّيْنَ كِي تَرَى الْحَبَّ رَائِي      فَارْتَبِاطِ الْوُجُودِ بِالْأَسْمَاءِ  
وَعَنِ الْحُجْبِ فَاحْتِجْ لَا تَرَاهَا      وَاشْهَدْنِي فِي السَّرِّ تَقَرَّبَ نَائِي  
ثُمَّ سَلِ مِنْهُ نَظْرَةً يَرْتَضِيهَا      وَبِهَا خُصَّ كُمَّلُ الْأَوْلِيَاءِ  
بَاطِنٌ لَا يَسْرَاهُ قَطُّ سِوَاهُ      ظَاهِرٌ نُورُهُ بِكُلِّ الْمَرَائِي  
وَلَقَدْ جَاءَ فِي الْكِتَابِ وَجُوهٌ      تُنْبِي عَنْ رُؤْيَا بَدُونِ امْتِرَاءِ  
إِنَّكُمْ لَنْ تَرَوْهُ حَتَّى تَمُوتُوا      وَبِحَشْرِ يَحْلِي بِغَيْرِ خَفَاءِ  
وَسُؤَالِ الْكَلِيمِ بَعْدَ شُجُودِ      أُرْنِي لَيْسَ ذَا لِكُشْفِ الْغَطَاءِ  
بَلْ تَسْرَجِي التَّعْجِيلَ شَوْقًا وَتَوْقًا      لِتَحْلِي الْكُثْبِ يَوْمَ الْلِقَاءِ  
فَأَتَاهُ الْجَوَابُ لَسْتُ نَرَانِي      فَبِمَا قَدْ خَصَّصْتَ ذَارَ الْجَزَاءِ  
فَالَّذِي قَالَ لَا يَرَى الْحَقَّ صَدَقَ      إِنْ يَكُنْ خَصَّصَهَا بِدَارِ الْفَنَاءِ  
وَالْتَحَلَّى لَهُ ظُهُورٌ بِإِطْلَاقِ      قِ وَقِيدٍ كَمَا أَتَى بِاسْتِوَاءِ  
فَإِذَا مَا رَأَيْتُهُ كُنْتَ مَحْوًا      زَاهِقًا لَا تَرَى كَمَحْضِ هَبَاءِ  
لَا يَرَاهُ إِلَّا فَتَى قَدْ أَرَاهُ      فَمِرَاهُ يَبْدُو بِغَيْرِ اخْتِفَاءِ  
فَسَتَحَقُّقُ فِي الرَّتْبَتَيْنِ جَمِيعًا      تَدْرٍ سِرًّا يَخْفَى عَلَى الْأَذْكَاءِ  
إِنَّمَا لَا فَهَلْ تُرِيكَ انْفَصَالًا      مَنْ يَرَى الْفَضْلَ ذَا بَعِيدِ الشِّفَاءِ  
رُبَّ عَسِيدٍ قَدْ عَبْدَ الْكُلَّ سَلَهُ      فَهُوَ يَعْطِي الْعَبِيدَ كُلَّ الْمَنَاءِ  
رُتْبَةَ السَّرِّ لَيْسَ يُنْحَقُّهَا الْعَبْدُ      سُدُّ لَوْ صَارَ سَمْعُهُ فِي الْعَلَاءِ  
وَصَلَاةٌ مَعَ السَّلَامِ عَلَى مَنْ      قَدْ رَآهُ فِي لَيْلَةِ الْإِسْرَاءِ  
وَعَلَى الْآلِ وَالصِّحَابِ جَمِيعًا      مَنْ رَأَوْا بِالْقُلُوبِ كُنْزَ الْعَطَاءِ

فشهود الحق في رتبة التقيد، يخص الحق تعالى به أفراد العبيد، ولشهود الحق علامة فمن شهدا في نفسه كان في قوله صادقاً، وإلا كان مبطلاً لدعاويه الكاذبة موافقاً.

قال سيدي محيي الدين رحمته في باب «الوصايا»: «اعلم أن علامة من يدعي أنه يشاهد



الحق تعالى إذا عكس مرآة قلبه إلى الكون؛ يعرف ما في ضمائر جميع الخلق ويصدق الناس على ذلك الكشف».

ونسأل الله تعالى أن يسلك بنا طريق الصادقين في الأقوال والأفعال والأحوال، وأن يدرجنا في مدارج أهل الكمال إنه الكبير المتعال.

واعلم يا أخي أنني مُقَصِّرٌ بالتقصير، مُعْتَرِفٌ بالقصور عن هذا المقام الخطير، ولا يغرك منِّي شقشقة اللسان، فإنها لا تُجدي نفعاً عند الخبير المحسان.

ولست والله أرى نفسي من أهل هذا الشأن ولا من فرسان هذا الميدان<sup>(١)</sup>، وما حملني على جمع هذه العبارات، ولم شعث هذه الإشارات إلا ما قدمته أول الرسالة.

وأسأل الله تعالى أن يجعلها مقبولةً لديه ولدى صاحب الرسالة، ولتقبض العنان؛ فقد أسفر الصبح وبان، والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً.

وصلَّى الله على سيّدنا محمد وعلى آله وأصحابه الأخيار، وأتباعه وأنصاره وأحزابه الأطهار، ما كرّ الليل على النهار وما ذكر اسمه في سائر الأقطار<sup>(٢)</sup>.

والحمد لله رب العالمين



(١) قلت: بل أنت يا قطب الأقطاب، وفارس فرسان ميدان العلم، ومربي ذوي العرفان، وإمام أنت وذريتك العظام، من نسل الصديق أفضل الناس بعض خير الأنام.

(٢) كُتِبَ بآخر النسخة الأصل: حرر في ٢٥ من شهر ذي الحجة الذي هو من شهور سنة ١٣٠٧ حررها محمد بن الحاج العربي المغربي الجزائري غفر الله له ولوالديه ومشايخه.. آمين.

6-10-1917

3-10-1917

2-10-1917

1-10-1917

30-9-1917

29-9-1917

28-9-1917

27-9-1917

26-9-1917